



محاضرات في تاريخ الإسلام السياسي

الجزء الأول

تأليف المؤلف
السيد محمد الحضري بك القيس بوزراف المعاف
رئيس تاريخ السودان بالجامعة المصرية

الطبعة الثالثة *

مطبعة المكتبة التجارية الكبرى بأول شارع محمد علي بطن
لما محمد مصطفى محمد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أما بعد فقد عهد إلى مجلس ادارة الجامعة المصرية أن أقوم بالقاء محاضرات على طلابها في تاريخ الأئمة الاسلامية فقامت بما عهد الى به على قدر ما منحت في العزيمة والوقت، وقد رأت ادارة الجامعة أن تجمع هذه المحاضرات وتخرج للناس حتى يكون النفع بها عاما فبذلت الجهد في تحريرها وتهذيبها حتى يسهل على قرائها الاستفادة منها، وهامي ذي تعرض على المؤرخين ورجال العلم، وارجو أن أكون قد وفقت لتذليل صعوبة كبرى وهى صعوبة استفادة التاريخ العربي من كتبه

هذا وانى أعلن شكرى الوافروثنائى العظيم على مجلس ادارة الجامعة لما نلت من ثقته حتى اعتمد على في أداء هذه المهمة وأخص بثنائى واخلاصى رجل المهمة والعزيمة الامير الجليل (١) أحمد فؤاد باشا رئيس ادارة الجامعة الذى بثاقب نظره وقوة عزيمته أزهر هذا المعهد العظيم وأينعت ثمراته وزراه كل يوم بخطو الى الامام فأسأل الله سبحانه أن يوفقه ويسدده فى القول والعمل انه نعم المجيب
محمد الخضرى

(١) نودى بجلالته ملكا على مصر فى ١٥ مارس سنة ١٩٢٢ سد الله خطاه وابقاه ذخرا لمصر خاصة وللإسلام عامة وأقر عينه بولى عهد المحبوب سمو الامير فاروق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المحاضرة الأولى

في التاريخ الاسلامي

مباحث التاريخ الاسلامي — ما يلزم المؤرخ — جزيرة العرب

ووصفها — شعب قحطان ومقاماته

إذا ذكر الاسلام اتجهت النفس الى ذلك الدين الذي جاء به سيدنا محمد ابن عبد الله بن عبد المطلب فأصلح به من شأن الشعوب العربية وألف بين قلوبها وهبها لان تسيح الى ما جاورها من الاقاليم وتؤسس سلطانا واسعا يرتكز على دعامة ذلك الدين . فؤرخ الاسلام يرجع بحته الى ثلاثة أمور يستتبع بعضها بعضاً الاول — الدين الاسلامي وكيف تأسست قواعده وتقررت مبادئه والمصاعب التي وقفت في طريقه حتى غلبها الثبات والصبر

الثاني — تأثيره في النفوس العربية حتى استمدت لبسط سلطانها على ما جاورها من الاقاليم وما كان منها في سبيل ذلك من الحروب والاعمال حتى عظم قدرها واتسع سلطانها منقادا الى سلطان الدين

الثالث — ما كان من انتقال هذا السلطان عن الامم العربية الى غيرها من الامم التي دانت بالاسلام وما كان للدين من التأثير في قيام دولة وسقوط أخرى وفي حضارة الامم التابعة لسلطانها

ولما كان مهدهذا الدين هو بلاد العرب ومحل التأثير به لأول مرة هم العرب لم يكن لنا بد من ذكر مقدمة أجمالية في تخطيط بلاد العرب وذكر الشعوب العزبية وحالهم قبل مجيئ الاسلام لتكون امامنا منهم صورة تفهمنا مقدار استعدادهم للتأثر بذاك الدين : الا اننا سنقدم كلمة صغيرة في أول واجب على من يدرس تاريخ أمة أو فرد . كثير ممن اشتغلوا بالتاريخ كانت عواطفهم تتحكم في حوادثه تحكما تضعيع به الفائدة من دراسة التاريخ فان عاطفة الحب تجعل كل ما ليس بحسن حسنا وتجتهد في تأويل الحوادث بوجه ليس فيه غضاظة حتى ما أدى منها الى سقوط فاعله وخيبته . وعاطفة الكراهة تدعو الى ضد ذلك فتجعل الحسن قبيحا وتستنبط من الخير شر او لم يخلص من هذا الشر العظيم الذى يطمس معالم التاريخ ويضيع الفائدة من تجارب الامم الا نفر قليل جدا . واذا نظرنا الى انفسنا نجد هالكا تحكم على شئ من الحوادث التي تشعر بها حكما بحسب ما تستحق قرب فعل صدر ممن نحبه فنحمله محلا حسنا جميلا ، والفعل نفسه يصدر ممن نبغضه فنحمله على أسوأ محامله : نحكم على متصدق بالتبذير لانه تذكر الفقراء والمعوزين في حال رغبته ولا نأبه بتلك الصدقة من آخر ، بل نسمه بأنه مرء يجب الشهرة الكاذبة : والتجرد من هذه العواطف في دراسة التاريخ أمر صعب المتال لا يصل اليه الانسان الا بعد عقبات شديدة لا بد له من اجتيازها ان كان المراد تمثيل الامم والحكومات بما كانت عليه لا بما تحب أن يكون فلا بد أن نجعل أمام اعيننا أنا سندرس تاريخ أئمة ان كانت أخطأت في بعض تصرفاتها فليس علينا من تبعه ذلك الخطأ شئ ، وليس لنا الا ان نعرفه

ونستفيد منه وان كانت أصابت المحبة فان ذلك لا ينفعنا اذالم يكن لنا مثل أعمالهم
لذلك يحتاج دارس التاريخ الى سعة صدر لتحمل كل مايرد على تاريخ قومه
من نقد حتى لا تبقى حقائق الاشياء محجوبة بسحب عاطفتي الحب والبغض
جزيرة العرب

يطلق العرب على قطعة الارض التي نشأوا فيها جزيرة العرب
مع انها لم تتم احاطتها بالماء كما قال ياقوت ^(١) في معجم البلدان قلا عن
هشام ^(٢) بن محمد السائب عن ابن عباس ^(٣) انما سميت بلاد العرب جزيرة
لاحاطة الانهار والبحار بها من جميع أقطارها وأطرافها فصاروا منها في
مثل الجزيرة من جزائر البحر وذلك أن الفرات ^(٤) أقبل من بلاد الروم فظهر
بناحية قنسرين ^(٥) ثم انحط على اطراف الجزيرة وسواد العراق حتى وقع
بناحية البصرة ^(٦) والابلة ^(٧)

(١) هو ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي الاصل أسر من بلاد صغرى فتم بقداد
ساح سياحات مهمة وألف كتباً نافعة في التاريخ والتقويم منها معجم البلدان ومعجم
الشعراء ومعجم الادباء وغير ذلك من الكتب المفيدة وكان ثقة في النقل توفي سنة
٦٢٦ بظاهر مدينة حلب

(٢) نسبة عربي له كتاب المجهرة في النسب ولم يصنفات كثيرة كلها في أخبار العرب
توفي سنة ٢٠٤ (٣) هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب جد الملوكة من بني العباس
من فقهاء الصحابة الممتازين بتفسير القرآن توفي في خلافة ابن الزبير سنة ٦٨ (٤) نهر
عظيم ينبع من بلاد أرمينية ويمر على كثير من المدن العظيمة حتى اذا قرب البصرة أخذ بدجلة
وصابعا في خليج عمان من بحر الهند (٥) قنسرين مدينة جنوبي حلب وكانت اسما
لكورة عظيمة من ضمنها مدينة حلب فتحت سنة ١٧٠ هـ (٦) مدينة عظيمة على
مجمع دجلة والفرات قريبا من المصب في خليج عمان مصرت أيام عمر بن الخطاب
سنة ١٤ هـ (٧) بلدة على شاطئ النهرين في زاوية الخليج الذي يدخل مدينة البصرة

وامتد الى عبادان ^(١) وأخذ البحر في ذلك الموضوع مغرباً مطيفا ببلاد
العرب منعطفاً عليها فأثى منها على سفوان ^(٢) وكاظمة ^(٣) الى انعطيف ^(٤)
وهجر ^(٥) وأسياف البحرين ^(٦) وقطر ^(٧) وعمان ^(٨) والشحر ^(٩) ومال
منه عنق الى حضرموت ^(١٠) وناحية أيبين ^(١١) وانعطف مغرباً
منصبا الى دهلك ^(١٢) واستطال ذلك العنق فطعن في تهائم اليمن بلاد
فرسان ^(١٣) وحكم ^(١٤) والاشعرين ^(١٥) وعك ^(١٦) ومضى الى جدة ^(١٧)

(١) مدينة في الجزيرة المتكوة عند مصب دجلة في خليج عمان منسوبة الى عباد بن الحصين
وكثيراً ما ينسب اهل البصرة باضافة ألف ونون الى آخر المنسوب اليه (٢) ماء على قدر
مرحلة من باب المر يد بالبصرة وهو أول منزلة لمجادة البصرة الى البحرين (٣) جو على سيف
البحر وهي المنزلة الثانية في جادة البصرة الى البحرين (٤) مدينة بالبحرين وهي قصبتها
(٥) مدينة بالبحرين وقيل وهي اسم كورة من كور البحرين قصبتها الصفا (٦) اسم جامع
لبلاد على ساحل خليج بين البصرة وعمان وكانت هي وعمان في أيام بني العباس عملاً
واحداً وسيف البحر ساحله (٧) قرية على سيف الخطيبين عمان والمقيم وهذه بمخاء هجر
(٨) كورة عربية على ساحل بحر اليمن والهند وتنتهي الى البحرين وقصبتها مدينة
صحار (٩) صقع على ساحل بحر الهند بين حضرموت وعمان (١٠) ناحية واسعة في شرقي
عدن وحولها رمال الاحقاف ومدينتها الكبرى شبام (١١) خلاف باليمن منه عدن
(١٢) جزيرة في بحر اليمن وهو مرسى بين بلاد اليمن والحبشة وكانت منى في زمن
بني أمية (١٣) جزيرة من جزائر اليمن بالقرب من ساحله الجنوبي (١٤) قبيلة
قحطانية تنسب الى حكم بن سعد من قضاة ثم من حمير ينسب اليهم أبو نواس الحكمي
(١٥) قبيلة قحطانية تنسب الى الاشعر بن ادد من كهلان بن سبا ينسب اليها أبو موسى
الاشعري (١٦) قبيلة قحطانية تنسب الى عك بن عدنان من الاردن ثم من كهلان
(١٧) فرضة على ساحل بحر القلزم بينها وبين مكة مرحلة

ساحل مكة والجار (١) ساحل المدينة ثم ساحل الطور (٢) وخليج ايلة (٣) وساحل رايه (٤) حتي بلغ قلزم (٥) مصر وخالط بلادها وأقبل النيل في غربي هذا العنق من أعلى بلاد السودان مستطيلا معارضا للبحر حتى دفع في بحر مصر والشام ثم أقبل ذلك البحر من مصر حتي بلغ بلاد فلسطين (٦) فربعقلان وسواحلها وأتى صور (٧) ثم وسواحل الاردن (٨) وعلى يروت وذواتها من سواحل دمشق ثم نفذ الى سواحل حمص وسواحل قنسرين حتي خالط الناحية التي اقبل منها الفرات منحطا على اطراف قنسرين والجزيرة (٩) الى سواد العراق وهذا التحديد وان كان يسهل علينا فهم تسمية البلاد العربية بالجزيرة يقتضى ان ولايات الشام كلها معدودة من جزيرة العرب وهذا غير مرضى عند المؤرخين فانهم يحددون بلاد العرب من الشمال بالجزيرة وبلاد الشام

(١) فرضة على ساحل بحر القلزم وهي جنوبي ينبع (٢) شبه جزيرة في شمالى خليج القلزم وهي كورة مصر (٣) مدينة على ساحل بحر القلزم وهي آخر حدود الحجاز وكانت منزلة للعجدة بين مصر ومكة (٤) كورة من كور مصر البحرية (٥) مدينة كانت على منتهى الخليج المبتدئ من المتدب وبها سمي الخليج والمسافة بينها وبين القرما التي كانت على بحر الروم مقدار القناة والاولى في مكان السويس والثانية في مكان بور سعيد (٦) آخر كورة من كور الشام من ناحية مصر قصبتها البيت المقدس ومرؤها يا فاطمة من ناحية مصر رفع وهو الحدين مصر والشام ومن مواثها عسقلان (٧) مدينة من أعمال الاردن على ساحل بحر الروم بينها وبين عكسة فراسخ (٨) كورة من كور الشام منها طبرية وصور وعكّة وما بين ذلك والاردن نهر يصب في بحيرة طبرية (٩) وهي الجزيرة بين دجلة والفرات وتسمى جزيرة أقور

وفلسطين فهذان خارجان عنها وان كان العرب قد سكنوا قبل الاسلام جزءا
مهما من بلاد سوريا كما سكنوا جزءا من الجزيرة وعلى ذلك لا بد من القول
ان هناك تسامحا في اطلاق لفظ الجزيرة في البلاد العربية

أقسام الجزيرة الطبيعية :

قسم العرب جزيرتهم الى خمسة أقسام بحسب طبيعتها وهي :

تهامة — الحجاز — نجد — اليمن — العروش

فاما تهامة ويقال لها الغور فهل الاراضى التى على شاطئى بحر القلزم ممتدة
عرضا الى سلسلة جبل السراة وسموها تهامة لشدة حرها وركود ريحها
من التهم وهو شدة الحر وركود الريح : يقال لهم الحر اذا اشتد وسموها غورا
لانخفاض أرضها ، وأما الحجاز فهو سلسلة جبل السراة الممتدة من أقصى اليمن
الى الشام فى عرض أربعة أيام (١) يزيد كسر يوم فى بعض المواضع وقد
ينقص مثلها فى أخرى فبدأ هذه السراة من أرض اليمن أرض المافر
وهي قبيلة قحطانية كانت تسكن شرق عدن ثم تمتد حتى تبلغ الشام وتقطعها
الوديان فى بعض جهاتها ، وانما سميت حجازا لأنها حجزت بين الغور ونجد
وأما نجد فهو ما دون ذلك الجبل الى شرقه يتبدى جنوبا من أدنى
حدود اليمن وينتهي الى السماوة وينتهى من الشرق الى العروش واطراف
العراق وسمى نجدا لارتفاع أرضه

(١) اليوم أربعة وعشرون ميلا أو ثمانية فراسخ وافرسخ ٤٤٤٤م لان محيط الارض
عند خط الاستواء تسعة آلاف فرسخ وهو ٤٠٠٠ لكوتكون الاربعة أيام ١٤٢ تقريبا

وأما اليمن فهو ما كان جنوبي نجد الى ساحل بحر الهند ويمتد شرقاً
الى حضرموت والشحر وعمان وفيه التهاميم والنجد
وأما العروض فينتظم بلاد اليمامة والبحرين وما والاها وفيه نجد
وغور لقربه من البحر وانخفاض مواضع منه ومسابل أودية فيه وسمي
عروضا لاعتراضه بين اليمن ونجد والمراق

الوصف الطبيعي لجزيرة العرب

ارض جزيرة العرب كثيرة الجبال الجرداء المختلفة اللون ومنها الحار
جمع حرة وهي الجبال السوداء التي كأنها ختم محترق وتتخلل هذه الجبال كثير
من الوديان اعدتها السيول ليجرى فيها ماؤها والصحاري الرملية المترامية
الاطراف

فما كان من ارضها قريبا من هذه الوديان اخصب وانبت السكلا والمرعى
فتمكن اهله من الاقامة فيه حيث يجدون ما يشربون ويسمون فيه انعامهم
وما بعد عنها اقفر ولم يصالح للسكنى

واعظم واد ببلاد العرب الدهناء وهو الوادي الذي في بلاد ابني تميم
بيادية البصرة يمر في بلاد بني اسد فيسمونه منعجاشم في غطفان فيسمونه
الرمة، وهو اول نجد ويصب في الرمة اودية اخرى اكبرها وادي الجريب
والعرب تقول على لسان الرمة

كل بني فانه يحسيني الا الجريب فانه يرويني

ثم يمر في بلاد طي فيسمونه حاثلا وهو واد في جبل طي ثم يمر في بلاد

كلاب فيسمونه قراقرة، ثم في بلاد تغلب فيسمونه سمودي وإذا انتهى اليهم عطف الى بلاد كلب فيصير الى النيل وهو نهر يتخالج من الفرات الكبير يخرق بلدة اسمها النيل في سواد الكوفة ومتى أخضبت الدهناء ربت العرب جميعا السعته وكثرة شجرها ، طيبة التربة ، طيبة الهواء

وبلاد اليمن كثيرة الوديان منها ما يقطع السراة حتى ينتهي الى البحر ومنها ما هو على عكس ذلك الاتجاه

فن أعظم الوديان المتجهة الى البحر وادي مور وهو ميزاب تهامة الاعظم ويتلوه في العظم وبعد المائي وادي زيد ، ومن أعظم الوديان المتجهة الى الشرق ميزاب اليمن الشرق وهو يضارع مورا ويصب فيه كثير من الوديان وهو الذي يفضى الى موضع السدسد مأرب ويسقى بعدها أرض الجنتين وأرض السبئين

وهناك وديان كثيرة في الجوف بين الجبلين

العرب تسمى المواضع التي يستنقع فيها الماء رياضا وهو جمع روضة وذلك الاسم خاص بما يكون في الارض الواطئة فان كانت في أعالي البراق (١) والقفاف (٢) فهي السلقان واحدها سلق وإذا جاءتها المياه أنبتت ضر وبامن العشب والبقول لايسرع اليها الهيج والذبول وإذا أعشبت تلك الرياض وتتابع عليها الوسي (٣) ربت العرب ونعمها وريما كانت الروضة واسعة يكون تقديرها ميلا

(١) البرقة أرض ذات الوان مختلفة وجمعها البراق وقد ذكر ياقوت ١٠٠ برقة من براق الجزيرة (٢) القفاف جمع قف وهو ما ارتفع من الارض ولم يبلغ ان يكون جبلا (٣) وسمي أول مطر يصيب الارض والثاني بسمونه الولي

في ميل فاذا عرضت جدا فهي قيعان وقيعة واحدها قلع وأصغر الرياض مثة ذراع وكل روض يفرغ اما في روض واما في واد . وحدائق الرياض ما أعشب منها والتف ، وقد ذكر ياقوت من رياض العرب ١٣٦ روضة في جهات مختلفة وهي المعروفة بأسماء أصحابها

ولهم مياه يسمونها الاحساء والحساء جمع حسي وهو موضع رمل تحته صلابه فاذا أمطرت السماء على ذلك الرمل نزل الماء فننعت الصلابه أن يفيض ومنع الرمل السماء أن تنشفه فاذا بحث ذلك الرمل أصيب الماء

ولما كانت مياه هذه الاودية لا تسد حاج الجزيرة كان الجذب أغلب عليها ولا سيما أن كثيرا من مياهها يفيض في باطن الارض فلا يمكنهم الانتفاع به الا بصناعات ومعاناة لم يكونوا من أهلها الا ما كان من بلاد اليمن التي أمكنها فيما مضى أن تتحكم في مجاري الوديان فتوجهها الى جهة ثم تبني سدا محكما يحجز الماء خلفه في أرض صلبة للانتفاع به حين الحاجة فلا يتسرب الى رمال الصحراء ويفيض في الارض ولهذا عدت اليمن قديما من البلاد الخصبة المستعمدة لان تزرع فيها المزروعات الدورية وتنبت فيها الاشجار الباسقة حتى أطلقوا عليها اسم العرب الخضراء

أما ما عداها فان شمال الحجاز تقل به هذه الوديان وجل اعتماد أهله على الميون الضئيلة التي لا تروى الا الشارب مع الجهد وربما جادم الفيت فنبت الكلا في بعض سهولهم القريبة من الوديان — وأما نجد والعروض ففيهما وادي الدهناء وما يصب فيه من صغار الاودية ، ولكن الانتفاع بجميع مائه غير

ميسور لان الكثير من مائة يفيض في الرمال وربما تأخر المطر فاشتدت
الحال بمن يقيم عليه من القبائل

ومن هنا قلما كان العرب في بواديهم يقون في مكان واحد وانما يتبعون
مواقع القطر اتي كان لتربع أنعامهم وتفرج كربتها
وحاجة العرب الدائمة الى الرحيل أكسبتهم النشاط والخفة الى العمل
لما يستدعيه ذلك من كثرة شد الرحال والتسيار

ولما كانت قلة الماء وعدم انتظامه يستدعيان - بحكم الضرورة - عدم الاعتماد
على ما تنبته الارض من المزروعات الدورية التي لا تصلح للانسان كان جل اعتماد
أهل البادية على انعامهم ولا سيما الابل منها يأكلون لحومها ويشربون ألبانها
ويكتسبون بوبرها وتحمل اطفالهم في تلك الصحارى المقفرة الى ما يرومون
من الجهات أما بالادالين فانها كانت تزرع لكثرة المياه هناك والتمكن من
الانتفاع بها والمدن بها أكثر من أي جهة أخرى في الجزيرة لان تمدن المدن في
غير السواحل البحرية يعتمد على المياه الوفيرة وسهولة الحصول عليها

جو البلاد

أما ما كان من الجزيرة تهامياً مجاور شواطئ البحر فالحرارة فيه شديدة مع
الرطوبة لمكان البحر وأبحرته منها وكذلك يشتد الحر في الجبال اذا صهرتها
الشمس بمحاررتها خصوصا الحار منها لسواد لونها ويشد بالجبال البردي
الشتاء حتى ضربت العرب بشدته الامثال

أما نجد فما كان منها مجاوراً للاودية ومسائل المياه فإن الهواء يكون به معتدلاً وما بعد عنها حراً أكثر

وجو اليمن وهو أدهم معتدل في فصلي الشتاء والخريف، أما الربيع ففيه المطر الكثير والرطوبة التي تستمر زمناً طويلاً ويشد به الحر في فصل الصيف

محاج الجزيرة

في هذه الجزيرة طرق من الحواضر الكبرى الى مكة وغيرها وكل طريق منها يسمى محجة ومعرفة هذه المحاج مفتاح لما استغلق من عبارات أصحاب التقويم من العرب فاتهم اذا عرفوا بقريه أو جهة جعلوا المحجة أساساً لذلك التعريف فيقولون هي على جادة البصرة أو الكوفة أو عن يمين السائر الى البصرة أو الكوفة فان لم يكن للمطلع علم بذلك كانت جدواه قليلة

وقد فصل هذا الجواد أبو محمد الحسن بن احمد الهمداني المتوفى سنة ٣٢٤ في كتابه وصف جزيرة العرب وبين منازلها وما بين كل منزلتين من الاميال ودرجة عرض كل منزلة وأوضحها أيضاً عبيد الله بن خرداذبه في كتابه المسالك والممالك . ومن أعظم هذه الجواد جادة بغداد منها الى مكة مارة على المدينة وبها ٣٤ منزلة وطولها ٨٣٠ ميلاً ، وجادة الكوفة الى مكة وهي تفارق الاولى من معدن النقرة في الشمال الشرقي من المدينة وعلى بعد ٩٨ ميلاً منها

وجادة البصرة الى مكة مارة بالمدينة وهي تتحد مع جادة الكوفة في معدن النقرة الذي يلي منزلة النجاج وجادة البصرة الى مكة ولا تمر بالمدينة

ومنها في الجنوب جادة صنعاء النجدية وعدد منازلها ٢٢، ومقدار أميالها ٤٢٠ :
وجادتها التهامية وعدد منازلها ٢٢ كالأولى

ومنها محجة عدن تلتقي مع محجة صنعاء في منزلة اسمها اثراهدسير ١٦
منزلة ولحضرموت محجتان منها العليا وتتقابل مع محجة صنعاء في صعدة ومنها
السفلى وتتقابل مع محجة صنعاء في تباله وترعلى، نجران
ومنها محجة البصرة الى البحرين على ساحل خليج عمان (انظر الخريطة)

﴿ الشعوب العربية ﴾

العرب قبائل شتى ترجع في نسبها الى شعبين عظيمين الاول شعب قحطان
والثاني شعب عدنان

فأما شعب قحطان فهذه بلاد اليمن وقد اشعبت قبائله وبطونه من سبأ بن
يشجب بن يعرب بن قحطان فكان منه بطون حمير وأشهرهم زيد الجمهور وقضاة
والسكسك : ومنه بطون كهلان وأشهرهم همدان وأنمار وطبي، ومذحج وكندة
ونخلم وجذام والازد الذين منهم الاوس والخزرج وأولاد جفنة ملوك الشام :

وكانوا يسمون مقاماتهم باليمن مخاليف والواحد منها مخلاف ويضاف الى
اسم القبيلة التي اختصت به ذكر منها ياقوت ٣٦ مخلافا

وكان الملوك المتقدمون قد فكروا في الاستفادة بمياه السيول التي تنقذ
في الوديان فيذهب الكثير منها هباء في جوف الارض أو في البحر فأقاموا بمأرب
سدّاً وصفه ياقوت نقلا عن شيخ من أهل صنعاء قال هو بين ثلاثة جبال يصب ماء
السيول الى موضع واحد وليس لذلك الماء مخرج الا من جهة واحدة فكان الاوائل

قد سدوا ذلك الموضع بالحجارة الصلبة الرصاص فيجتمع فيه ماء عيون هنالك مع ما يجمع من مياه السيول فيصير خلف السد كالبحر ، فكانوا اذا أرادوا سقي زروعهم فتحوا من ذلك السد بقدر حاجتهم بأبواب محكمة وحركات مهندسة فيسقون حسب حاجتهم ثم يسدونه اذا أرادوا

ويظهر أنه لما تطاولت الازمان على ذلك السد أهمل من شأنه فتصدعت جوانبه ولم يحمل هجمات السيول المتواردة عليه والمياه الكثيرة المحجوزة خلفه فانكسر وفاضت المياه على ما أمامه من القرى والمزارع فأتلفها وكان ذلك سنة ١٢٠ ق م كما قاله العالم سيديو

وهنا اختلفت كلمة المؤرخين من العرب فمنهم من يقول ان هجرة أهل مأرب كانت قبل أن يهدم السد، لأن كاهنة أخبرت رئيس القوم بما سيحدث فصدقها وهاجر بأهله وولده ومن تبعه من عشيرته ومنهم من قال ان الهجرة انما كانت بعد أن خرب السد وأتلف الارض والمزارع ولم يمكنهم إعادة السد كما كان فتعرضت البلاد لهجمات السيل ولم تعد تصلح للزراع كما كانت ونحن نرجح الرأي الاخير لسبيين

الاول أن مفارقة البلاد عند النفس عدل مفارقة الروح وكلاهما أمر مكروه شنيع فيبعد جداً أن يقدم عليه شخص هو وأولاده وعشيرته لمجرد خبر لا يقطع أملاً خصوصاً انه سائر الى بلد لم يحضره

الثاني أن الكتاب لما قص علينا هذه القصة في السورة الرابعة والثلاثين قال (لقد كان لسبأ في مسكنهم آية فجتنان عن يمين وشمال ، كلوا من رزق ربكم واشكروا)
(٢-٢)

له بلدة طيبة ورب غفور، فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم وبذلناهم بمجنتهم جنتين ذواتى أكل خبط وأثل وشى من سدر قليل) فهذا واضح في أن سيل العرم أصابهم وبذل من شكل أرضهم وهم يقيمون بها ومن سار على هذا رأى العالم سيدو كانت هجرة اهل مأرب بناء على رأي كبيرهم وسيدهم عمران بن عمرو مزقياسيد وولد الازد من كهلان خرج هو واخوته ومن معهم من غشاً ثم من ولد الازد يرتادون مواضع من الجزيرة تصلح لسكنائهم فصاروا ينتقلون في بلاد اليمن ويرسلون الرواد ثم ساروا بعد ذلك الى الشمال

فمطف ثعلبة بن عمرو ونحو الحجاز فأقام بين الثعلبية وذى قار يتبع هو ومن معه من أهله وولده مواقع القطر ولما كبر ولده وقوى ركنه سار نحو المدينة وبها ناس من بنى اسرائيل متفرقون في نواحيها فاستوطنوها وأقاموا بها وغلبوا أهلها بعد عليها فابتنوا الآطام وغر سخيلاً ، والنوم ابتاء ثعلبة هذا الاوس والخزرج ابنا حارثة ابن ثعلبة

ونخزع عنهم عند خروجهم من مأرب حارثة بن عمرو - وهو خزاعة - بمن معه واقتنحوا الحرم واجلوا عنه سكانه من جرهم

عطف عمران بن عمرو مفارقاً لقومه نحو عمان وقد كان انقرض من بها طسم وجديس فنزلها واستوطنها هو وبنوه وهم ارد عمان

وسارت قبائل نصر بن الازد - وهم قبائل كثير - نحو تهامة وهم ازد شنوءة وسار جفنة بن عمرو الى الشام وأقام بها هو وبنوه وهو ابو الملوك النفسانة

نسبة لغسان وهو ماء كان بنو مازن بن الازد نزولوا عليه فنسب هؤلاء اليه

ومن ترك اليمن من كهلان ثم من بنى ادد بن زيد قبيلة غم بن عدي الذين
معهم نصر بن ربيعة أبو الملوك المناذرة بالحيرة واول من أخذها منهم منزلاً - عمرو
ابن عدي بن نصر الذي ملك بعد جزيمة الوضاح

ومنهم طيء : ساروا بعد مسير الازد نحو الشمال حتى نزلوا بالجبيلين أجاً وسلمى
لما رأوه هناك من الخصب، وهذان الجبلان في الشمال الشرق من المدينة ويحترقهما
وادي الدهناء ولهما ذكر كثير في أشعار العرب الطائيين لماهما من المنعة والحصانة
وبهما كانوا يستهينون بسلطان الملوك من بني نصر : قال الشاعر عمارق الطائي
ومن مبلغ عمرو بن هند رسالة اذا استحققتها العيس تنضي من البعد
أي وعدني والرميل بيني وبينه ؟ تأمل رويداً ما أمامة من هند
ومن أجاً حولي رعان كأنها قبائل خيل من كميت ومن ورد
ومنهم قبيلة كلب بن وبرة من قضاة أقامت بيادية السماوة وهي في آخر
شمال نجد وتتصل بأطراف العراق ويحترقها وادي الدهناء

هكذا تفرقت هذه القبائل اليمنية واحتلت أخصب الاراضي العربية
الشمال والغرب

وبقي باليمن كثير من قبائل حمير وكندة ومذحج وغيرهم وكان حمير السباد
على البلاد ومنهم الملوك والاقبال

المحاضرة الثانية

شعب عدنان وتفرقه - معيشة العرب من بدو ومن حضر

حال العرب الاجتماعية

شعب عدنان

أما شعب عدنان فهذه مكة وما جاورها من أرض الحجاز وتهامة فإن عدنان - باجماع كلمة المؤرخين من العرب - ينتهى نسبه الى اسمعيل بن ابراهيم الذى جاء مكة وساكن جرم وصاهرهم والسكراب ينسب اليه وإلى أبيه بناء البيت الحرام (وإذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعيل ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم) ولم تزل أبناء اسمعيل بمكة تتناسل هناك حتى كان منه عدنان وولده معد ومنه حفظت العرب المدنانية أنسابها، ويقال لبطون هذا الشعب المعدية والزارية

وقد تفرقت بطونه من زرار بن معد فنه أباد وريعة ومضر وهذنان هما اللذان كثرت بطونهما

وكان من ربيعة قبائل كثيرة لها شهرة وذكر عظيم في تاريخ العرب حيث كانوا يناصون مضر في الشرف والرفعة، ومنهم كان أكثر الخوارج في الاسلام

ومن ربيعة عبد القيس ابن أفعى ومنها بكر وتغلب ابنا وائل ، ومن بكر خنيفة وعجل ابنا لجيم
وتشعبت قبائل مضر الى شعبتين قيس عيلان بن عيلان بن مضر ،
وبطون الياس بن مضر

وقيس عيلان بطونها كثيرة ، فثهم بنو سليم بن منصور وبنو هوازن
وبنو غطفان : ومن غطفان ذبيان وعبس ابنا بغيض وأشجع بن ريث
وغنى بن أعصر

واقترقت أولاد الياس فثهم بطون تميم بن مرة وهذيل بن
مدركة وبنو أسد بن خزيمه : وبطون كنانة بن خزيمه ، ومن كنانة قريش
وهم أولاد فهر بن مالك بن النضر بن كنانة

وقد اتقسمت قريش الى قبائل شتى من أشهرها جح وسهم ابنا
هصيص بن كعب وعدي بن كعب ومخزوم بن يقظة بن مرة وتيم بن مرة
وزهرة بن كلاب وعبد الدار بن قصي وأسد بن عبد العزى بن قصي
وعبد مناف بن قصي

وكان من عبد مناف أربع فصائل : عبد شمس ونوفل وعبد المطلب
وهاشم . وبيت هاشم هو الذى كان منه سيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب
ابن هاشم ، والعباسيون أولاد عباس بن عبد المطلب والعلويون أولاد علي
ابن أبي طالب بن عبد المطلب
مساكن العدنانية

لما تكاثروا أولاد عدنان رأوا أن البلاد التي نبتوا بها لم تعد تكفيهم
فأخذوا يهجرونها متتبعين مواقع القطر ومنابت العشب

فهاجرت عبد القيس - من ربيعة وبطون من بكر بن وائل - الى
البحرين فأقاموا بها وكان معهم بطون من تميم ومنهم كان أمير هذه
الجهة من قبل الفرس حين مجيء الاسلام، وذلك الامير هو المنذر
بن ساوي من بني حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم

وخرجت بنو حنيفة بن صعب بن علي بن بكر الى اليمامة فقلوا بحجر قصبة
اليمامة وكان أميرهم عندهم مجيء الاسلام هوذة بن علي الحنفي الذي يقول فيه الاعشى
من ير هوذة يسجد غير متئب اذا نعم فوق التاج أو وضعا
له أ كليل بالياقوت فصلها صواغها لا ترى عيباً ولا طبعاً
وكان أبو عمرو بن العلاء يقول لم يتزوج معدى قط وانما كانت
التيجان لليمن فسأله أبو عبيدة عن هوذة فقال انما كانت خرزات تنظم له
وكان هوذة يبحر لطيمة كسرى في جنبات اليمامة

وأقامت سائر بكر بن وائل في طول الارض من اليمامة الى البحرين
الى سيف كاظمة ، الى البحر فأطراف سواد العراق فالابتلة فهيت
وأقامت تغلب بالجزيرة الفراتية ومنها بطون كانت تسكن بكرًا وسكنت
بنو تميم ببادية البصرة وأقامت بنو سليم بالقرب من المدينة من وادي القرى
الى خير ، الى شرقي المدينة الى حد الجبلين ، الى ما ينتهي الى الحرة فتلك
ديارهم لا يخالطهم الا بعض الانصار

وسكنت ثقيف بالطائف وهوازن في شرقي مكة بنواحي أو طلاس -
وهي على الجادة بين مكة والبصرة

وسكنت بنو أسد شرقي تباه وغربي الكوفة بينهم وبين تباه ديار
بخت من طيء وبينهم وبين الكوفة خمس ليال

وسكنت ذيبان بالقرب من تباه الى حوران وبقي تباهة بطون كنانة
وأقام بمكة وضواحيها بطون قريش الا أنهم متفرقون لا تجمعهم جامعة حتى
ينبع فيهم قصي بن كلاب فجمعهم وكون لهم وحدة شرفهم ورفعت عن
أقدارهم

بدو العرب وحضرهم

ينقسم العرب - بالنسبة الى مساكنهم - الى حضروهم سكان المدن
وبدو ، وهم الذين يقيمون في البادية . انما مساكنهم بيوتهم الشعرية لا
يصفو عيشهم الا في ذلك الجو الفسيح - لا يحجب فيه عنهم السماء ولا
الهواء وغذاؤهم اللبن ولحم الجوزور : وقد يطلق المؤرخون عليهم خاصة
اسم الاعراب ، وهو ما استنبهه ويفلب على خلق هؤلاء الناس البساطة
وجفاء القول وذلك هو ما يسمى بالعنجية

أما الحضر : فهم سكان المدن وقد كان بالجزيرة مدن كثيرة أكثرها
بيلاد اليمن فكان فيها مأرب وصنعاء ويقول عنها اليمنيون انها أقدم مدينة
على وجه الارض ، وفيها زيد وعدن وصعدة ومخا وشبام وغير ذلك ، وفي
شمال اليمن مكة : وهي تباهية والطائف والمدينة وهما حجازيتان وخير : وفي

نجد حائل وفي العروض حجر - قصبة اليمامة - والقطيف بالبحرين وأهل
المدن لا يظنون عن مقامهم لافي صيف ولا في شتاء
تجارة العرب

كانت للعرب تجارات يتبادلون بها حاجهم وكانت لهم أسواق شهيرة
يجمعون فيها من كل صوب لشراء ما يبيعون وبيع ما يحصلون عليه من
تنتائج بلادهم وكانت لكسرى والنعمان لطائم يرسلها الى نواحي الجزيرة
لتباع فيها بحميتها من غارات الاعراب كبير من كبار العرب تحمل البز
والثياب وما يحتاجه العرب : وكان لقريش رحلتان تجاريتان احدهما للشام
في زمن الصيف : والاخرى لليمن في زمن الشتاء : وبلاد اليمن كانت تتجر
بمحاصلات أرضها مع الحبشة والهند وبلاد فارس ولهم مرافئ تجارية كبيرة
ولم يعرف للامة العربية نقود كان بها التعامل ، وانما كانوا يتعاملون بنقود
الدولتين المجاورتين لهما وهما الفرس والروم

صناعة العرب

أما الصناعات فكانوا أبعد الامم عنها حتى أن البدو منهم كانوا
يحتقرونها ويعيبون المحترف بحرفة واذا تأملنا ما كان يلهم به جريز الفرزدق
وكلاهما من تميم لانجده اكثر من أن أحد آباء الفرزدق كان محترفاً بحرفة
هي جلاء السيوف ، وكان للمعديون يعيبون أهل اليمن بدباغة الجلود لان الفرزدق
لما كان كثيراً في جهة صنعاء استعملوه في دبغ الجلود واستعملوا فيها تصابيح له
من النعال وغيرها ، وكذلك حياكة الثوب : ويقول قائلهم هم بين دابغ جلد

وناسج برد ، وكان نساء العرب كافة يشتغلن بالنزل - وكانوا يرجعون في صناعة البناء الى عمال من الروم أو الفرس كما يعلم ذلك من بناء الكعبة في زمن قريش وبناء الخورنق في زمن النعمان : وأمهر من اشتغلوا بالصناعات هم أهل اليمن والحيرة ومشارف الشام وكلهم من عرب قحطان

﴿ أحوال العرب ﴾

قد حصرنا أحوال هذه الامة التي تمثلها لنا اكبر تمثيل في الاحوال الاجتماعية والادبية والسياسية والدينية ، ونعني بالاجتماعية ما كان للفرد منهم من العلاقة باهله وولده وبني عمه دنيا : ثم ما كان من العلاقة بين القبائل المختلفة ونعني بالادبية ما كان لهم من الاخلاق التي توارثها خلفهم عن سلفهم فعرفوا بها ، ونعني بالسياسة ما كان لهم من الاستقلال بحكم أنفسهم أو التبعية لغيرهم ونعني بالدينية بيان معتقداتهم وما كانوا يعظمونه من بيوت العبادة

حال العرب الاجتماعية

الرجل في أهله - ونريد بالاهل خصوص الزوج
يظلم العربي من زعم انه كان ينظر الى المرأة نظرة استخفاف أو إهانة فانا اذا كنا نستقي تلك المعاملات من شعرهم الذي هو ديوان أخبارهم نرى الامر على العكس من ذلك فقد كان الرجل اذا أراد ان يتمدح بماله في نظر العرب المقام السامى من الكرم والشجاعة لم يكن يخاطب في أكثر أوقاته الا للمرأة التي ان رقي في نظرها فقد رضي الناس كلهم عنه ، وتروى

ذلك واضحاً جلياً في أشعار حاتم الطائي شيخ الكرام وعنترة العبدى شيخ
الشجعان ثم انظر الى أي شجاع من العرب هل كان يفتخر الا محدثاً امرأة
من قومه بانه للمدافع عن الحرم الحامى الحقيقة ؛

تراه اذا عدلته على السرف وأشارت عليه بالقصد يعجبها بأرق ما يجيب
به مخالف في الرأى

ألم تعلمى يا عمر ك الله أنى كريم على حين الكرام قليل ؟
أو لا ترى ان جميع الشعراء اذا بدأوا قصائدهم التي بها يفخرون
بحامد قومهم وعظيم مقاصدهم - لا يذهبون الى شيء من ذلك حتى يعطوا
المرأة قسطها مما يحب من النسيب يرون أن شعرهم بدون ذلك يفقد الطلاوة
المتقبولة وتراهم حينما يخاطبونها وهي ذات زوج يلقبونها بخير الالقاب
فيقول أحدهم

ياربة البيت قوى - غير صاغرة ضهي اليك رجال القوم والقربا
فأعطاؤها هذا القلب الجميل يشعر بما كان لها في النفس من سمو الدرجة
وما أحلى احتراسه في قوله غير صاغرة ! ويقول الآخر لزوجها

سلى الطارق المعتري أ أم مالك اذا أتاني بين قدرى ومجزرى
أيسفر وجهي وهو أول القرى وأبذل معروفى له دون منكرى

فلا يناديها الا بكينيتها وهذا من سمات التشريف في عرفهم
وبالجملة فان المتبع لأشعار العرب لا يشتم منها رائحة الصغر والاهانة
للمرأة ويفخرون بنسبتهم الى أمهاتهم كما يفخرون بنسبهم الى آبائهم وكانت

المرأة فيهم اذا ارادت فرقت ، وان شئت جمعت فاز انجحت عواطفها
للسلام سمت اليه ونجحت وان وجهتها ارادة الانتقال الى الشر أشعلت النار
بين الاحياء

قال الحارث بن عوف المري لخارجة بن سنان - في ابان الحرب بين
عبس وذبيان - أتراني اخطب الى أحد فيردني قال نعم :أوس بن حارثة بن
لام الطائي ، فقال الحارث لثلامه هبى الى مركبائهم ركب هو وغلामه
ومعهما خارجة ، حتى أتيا أوس - فوجداه في داره فلما رأى الحارث رجب به
وسأله عن مجيئه ، فقال جئتك خاطباً فقال أوس : لست هناك فانصرف ولم
يكلمه ثم دخل أوس على امرأته مغضباً وكانت من عبس فقالت من
رجل وقف عليك فلم تطل ولم تكلمه قال ذاك سيد العرب الحارث بن
عوف قالت فالك لم تستزله قال انه استحمق جئتني خاطباً قالت أفتريد ان
تزوج بناتك قال نعم قالت فاذا لم تزوج سيد العرب فن قال قد كان
ذلك قالت فتدارك ما كان منك فالحقه وقل له انك لقيتني مغضباً باصر لم
تقدم مني فيه قولاً فلم يكن عندي من الجواب الا ما سمعت فانصرف
ولك عندي كل ما أحيت فانه سيفعل ففعل ذلك أوس ورد حارثة فلما
وصلوا الى بيت أوس قال أوس لزوجہ ادعي لى فلانة لكبرى بناتهن فقالت
يا بنية هذا الحارث بن عوف سيد من سادات العرب وقد جاءني طالباً خاطباً
وقد أردت ان أزوجه منك ، فقالت لا تفعل لاني امرأة في وجهي ردة في
خلقي بمض المودة ولست بابنة عمه فيرعي رحى وليس بجارك في البلد فيستحي

منك ولا آمن ان يرى منى ما يكره فيطلقني فيكون على في ذلك ما فيه ، قال قومي
بارك الله فيك ثم دعا الوسطى فاجابته بمثل جوابها وقالت اني خرقله وايمست
بيدى صناعة ولا آمن ان يرى منى ما يكره فيطلقني فيكون على في ذلك
ما تعلم ، ثم دعا الثامنة وهي بهيثة صمراهن فلما عرض عليها قالت أنت وذاك
فالخبرها باباء اختها فقالت اكفى والله الجميلة وجهاً الصنّاع يداً الرفيعة خلقا
الحسبية أبا فان طلقني فلا اخلف الله عليه بخير فزوجها الحارث وهبث اليه
في بيت أبيها فلما خلا بها وأراد ان يمد يده اليها قالت مه أعند أبي واخوتي
هذا والله ما لا يكون فارتحل بها حتى اذا كان ببعض الطريق وأراد قربانها
وقالت اكما يفعل بالامة الجليلة أو السبية الاخيذة لا والله حتى تنهر الجزر
وتذبح الغنم وتدعو العرب وتعمل ما يعمل لمثلي فرحل حتى اذا وصل ديار
قومه أعد لها ما بعد لمثلها فلما أراد قربانها قالت لها أفرغ لشكاح النساء والعرب
تقتل بعضها اخرج الى هؤلاء القوم فاصالح بينهم ثم ارجع الى أهلك
فلن يفوتك فخرج الحارث مع خارجه ابن سنان فاصلحا بين القوم وحلوا
الديات وكانت ثلاثة آلاف بعير في ثلاث سنين

فهذه الحكاية تدل على مكانة المرأة في نظرم ومشاركتها لهم في جميع
أمورهم وكيف كان الرجل لا يزوج بناته الا بعد ان يستشيرها ويقف عند
إرادتها ولا يمكننا ان ندعى ان هذا كان أمراً عاماً عندهم بحيث تكون المرأة
محترمة الجانب في جميع الطبقات تعامل هذه المعاملة من جمهور الامة لان
وجود أفراد هذه معاملتهم لا يحتمل ان يكون برهاننا على أن هذا خلق

عامتهم كيف ونحن في بيثة لانعدم فيها من رفع زوجه الى اعلى درجات الاحترام والرعاية ولا يستنتج من وجودهم ان احترام المرأة خلق عام للبيثة كلها ولكن الذى يمكننا ان نقوله هو ان ظهور هذه المعاملة على السنة الشراء الذين هم بمثابة لسان الحال من غير ان يقابلوا بالنكير يدل على انه لم يكن عندهم بدعا من العمل بل كان شيئا لا تنفر منه طباعهم . يوجد بيننا حقيقة من يحترم المرأة احتراماً جماً ولكن لا يحسر ان يخالف التقاليد العامة يوماً فيكتب في إحدى الجرائد قلت لامرأتى واستشرت امرأتى في زواج بنى فكان منى ومنها كيت وكيت لو قال هذا لقاتلته النفوس بالاستنكار لانه ليس من مألوف عادات القوم

ومن ذلك يمكننا ان نقول ان علاقة الرجل العربي باهله كانت على درجة من الرقي اكثر مما يخيل الينا وكان لها من حرية الارادة وتفاذ القول القسط الأوفر وسيمر بكم كثير من آثارها العكيرة في الاسلام وهي مما يزيدنا تأكداً من هذا رأى إلا ان الرجل كان يعتبر — بلا نزاع — رئيس الاسرة وصاحب الكلمة فيها وكان الرجل يرتبط بالمرأة بعقد الزوج بعد رضا اوليائها ولم يكن من حقها ان تفتات عليهم بذلك وهذا الزواج هو ماعليه جمهورهم

وكانت عندهم انواع من اجتماع الرجل بالمرأة قاصرة على ذوى الدعارة من الشبان الذين لا يخلو منهم زمان او مكان لم يكونوا يطلقون عليها الا السفاح واتخاذ الاخذان ولم يكن ذلك امرأ مستحسن عند جمهورهم اذ

المعروف عن العربي من غيرته على اهله ومحافظته على شرفه - يبعد ذلك
قن الخطأ بمد ذلك أن يقال أن الزواج كان عندهم على انواع ويترج
في ضمن هذه الانواع تلك المسافحات
وكانوا يعددون بين الزوجات الا انه لم يكن هناك حد معروف اليه
ينتهي الامر في هذا التعدد فقد ورد في الصحيح ان غيلان الثقفي أسلم وتحت
عشرة نسوة

وكانوا يصلقون والطلاق بيد الرجل الا انه كان هناك نساء امترن
بشرف قومهن فكن يشترطن عند التزوج ان تكون الفرقة بأيديهن
وكانت عندهم اجتماعات تعقدها شفار السيوف وأسنة الرماح فكان
اذا قابل أحد منهم آخر معه ظعينة وليس من قبيلته ولا من قبيلة لها معها
حلف تقاتلا فاذا قهر صاحب الظعينة أخذت منه سبية فاستحلها بذلك الغالب
ولكن الاولاد الذين تكون هذه امهم يلحقهم العار في مدة حياتهم ولذلك
كان من مفاخر الرجل منهم أن تكون أمه حرة نسيبة لاسيية جلية وان
كان قد بذغيره بشجاعته اعتمد على هذه الشجاعة في نفي العار عنه كما قال
عنتره :

اني امرؤ من خير عبس منصبا شطرى وأحمى سائرى بالانصل
وكان كبراء العرب يترفعون عن ذلك خشية إلحاق العار بأولادهم
وهم يريدون لهم الشرف حتى كانوا اذا امنو على أولادهم ذكروا في اول
ذلك انهم تخيروا امهاتهم وكانوا يقولون العرق دساس

وكانوا يحرمون انواعا من الاجتماعات : كزواج البنت والاخت
والعمة والخالة ومن غرائب ما يحكونه عن لقيط بن زرارة أحد اشراف بني
تميم انه تزوج بنته دختوس ولعله يكون قد تأثر بمذاهب الاباحيين لمجاورته
للفرس والصحيح عند المؤرخين انه انما كان يحبها ويتيمن برأيها ولذلك
كانت تكون معه في غزواته

أما معاملتهم لابنائهم فكانت معاملة من يربي الولد ليكون له درعا
حصينة يتقي بها العدو ولذلك كانوا يتخيرون لهم شر الاسماء من كلب وأسد
وثور وفهر وماشا كل ذلك وكان لهم من الخنوع على الاولاد ما يعبر عنه
قول أحدهم

وانما أولادنا يئتنا اكبادنا تمشي على الارض
وعرف عن بعض رجال من العرب انهم كانوا يثدنون بناتهم اذا بشر
احدهم بالانثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم يتوارى من القوم من سوء
ما بشر به ايمسكه على هون ام يدسه في التراب ولم يكن هذا في جميع العرب
بل كان في بعض بطون من تميم واسد ولم يكن بالطبع الا في طبقة منحطة
منهم لان ذلك انما كان يفعله من يفعله منهم خشية الفقر والى ذلك الاشارة
في قول الكتاب (ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق نحن نرزقهم واياكم)
وكان هناك من اشراف تميم قبل الاسلام من كره الوأد وعابه وكان
يشترى البنات ممن يريدون وادهن بنوق تذهب عنهن الفقر والخوف منه
وعرف ذلك عن غالب بن صعصعة جد الفرزدق

ولا يمكننا بعد ذلك ان نعد هذا الواد من الاخلاق المنتشرة التي
تعد على الامة العربية بل انما تعد على أولئك الافراد الذين اجتروا عليها.
أما معاملة الرجل لاخته وبني عمه دنيا فبينها هذه الجملة التي قالوها
أنصرا خاك ظالما او مظلوما . وكانوا يسرون عايبها بمعناها الحقيقي من غير
التعديل الذي جاء به الاسلام لان الاسلام فسر نصر الظالم بكفه عن ظلمه
امام فكانوا ينصرون اخوانهم وبني عمهم نصراً حقيقياً على كل حال في
صوابهم وخطئهم وعدلهم وظلمهم والذي يتأخر منهم عن هذا الانتصار تقابله
السنة الشعراء بما يفرض من كرامته وينقصه من قدره وربما اصاب الدم القبيلة
جمعا من جراء جاذبة لم يقوموا فيها بنصر احدهم كما قال شاعرهم

لو كنت من مازن لم تستبح إبلى	بنو الحفيظة من ذهل بن شيبانا
إذا لقام بنصرى معشر خشن	عند الحفيظة ان ذو لثة لانا
قوم اذا الشر أبدى ناجذيه لهم	طاروا اليه زرافات ووحدا
لا يسألون أخاهم حين يندبهم	في الثائبات على ما قال برهانا
لكن قومي - وان كانوا ذوي عدد -	ليسوا من الشر في شيء وإن هانا
يجزون من ظلم أهل الظلم مغفرة	ومن اساءة أهل السوء احسانا
كأن ربك لم يخلق نخشيتة	سواهم من جميع الناس انسانا

واذا دخلت قبيلتان منهم في حلف كان لكل فرد من إحدى
القبيلتين النصرة على أفراد القبيلة الأخرى ، وهذا الحلف قد يقدمه الافراد
وقد يقدمه رؤساء القبائل والامر واحد في الحلفين

بينما هذه حالهم في بني ابيهم دنيا وفي حلفائهم اذا بك تراه حينما
تتشعب البطون قد نافس بعضهم بعضاً في الشرف والثروة فتجد القبائل
بجمعها أب واحد ، وكل واحدة قد وقفت لاختها بالمرصاد تنهز الفرصة
للغض منها والاستيلاء على موارد رزقها وترى العداة قد بلغ منها الدرجة
التي لا تطاق كما كان بين بطني الأوس والخزرج وبين عبس وذبيان وبين
بكر وتغلب وبين عبد شمس وهاشم وكما تراه في الجملة بين ربيعة ومضر
وبين قيس وكنانة وبين القحطانية والنزارية فكانت روح الاجتماع سائدة
بين القبيلة الواحدة يزيد بها العصبية حياة ونمواً وكانت مفقودة تماماً بين
القبائل المختلفة فكانت قواهم متفانية في حروبهم والسبب في ذلك يرجع
الى أمرين :

الاول — التنافس في مادة الحياة بين بني الأب الواحد فانا نعلم أن
حياة العرب كانت على مراعيهم التي يسمون فيها أنعامهم وعلى مناهلهم التي
منها يشربون وهي محل نزاع دائم لأنه لم يكن يوجد عند العرب حقوق
ملكية محترمة في الكلاً والماء : واكثر ما يبتدىء ذلك النزاع بين رعاة
الأبل القاعين بشأنها فانهم قد يتنازعون فيمن يرد الماء أولاً أو في نفس
المراعي فيتجاوزهم النزاع الى ساداتهم فلا يجدون من الاقتراق بداً فينزح
أحد الأخوين عن داره مرغماً الى مكان آخر هو وأولاده ومن يلوذ به ولا
يكون ذلك الا بعد أن يشمر الراحل بقوة منازعه فينزح وفي النفس أثر من

الغضب يورثه الآباء للأبناء فيتناقلون بينهم أحاديث عن أسباب الخلاف والظلم يحسبها النقل ، وإذا تقارب مكان البطنين كان العداء أبقي : وهذا أمر نشاهده في ديارنا بين البلدين اللذين كان أصلهما واحداً ثم انفصل قسم من أهله عن الباقين : رأيت بلداً من مديرية المنوفية يذهب جميع من فيه مذهب الامام مالك في عبادتهم ، وجميع البلاد المحيطة بهم يذهبون مذهب الامام الشافعي ، فلستغربت ذلك ! وسألت ذوي الاسنان منهم عن سببه ، فأخبروني أن أهل هذا الكفر كانوا من أهل ذلك البلد الذي يجاوره ، فلما حصل النزاع والخلاف وغلب أهل الكفر على أمرهم استقلوا بأنفسهم وتركوا البلد وما فيه حتى مذهب أهليه

السبب الثاني -- تنازع الشرف والرياسة وأكثر ما يكون ذلك اذا مات اكبر الاخوة وله ولد صالح يكون موضع أبيه فينازع أعمامه رئاسة العشيرة ، ولا يسلم أحد منهما للآخر فيورثهما ذلك تباعضاً يزيد الايام شدة ، وقد يفارق رئيس أحد البيتين الديار مضمراً في نفسه ما فيها من العداوة والبغضاء ، وقد يبقيان متجاورين وفي هذه الحال يكون التنافر أشد كما كان بين الاوس والخزرج سكان المدينة وكما كان بين هاشم وأمية بمكة وبين عيس ، وذبيان من قيس وبين بكر وتغلب من ربيعة ، ودارم ويربوع من تميم

ولذلك نرى الحروب الهائلة والايام الممدودة انما كانت بين القبائل المتقاربة في الانساب ، المتقاربة في الامكنة

ولم يكن لهم نظام يلجأون اليه في الحكم بين المتنازعين في الرئاسة والشرف انما كانوا في بعض الاحيان يلجأون الى حكم منهم قد عرف باصالة الرأي ويقدم كل من المتنازعين بين يديه بمساعدة مريديه ما يشرفه في النفوس ويعظم أمره من نحر الجزر واطعام الطعام وكانت تكون المصيبة أشد اذا حكم الحكم لأحد الفريقين لان ذلك انما كان يزيد نار العداء ضرماً

واذا كان الحكم عارفاً بدخائل العرب سوى بينهما في الفضل والشرف كما فعل قاضيهم حينما حكم بين عامر بن الطفيل وعلقمة بن علاثة العامريين ابني العم فانه قال لهما انما كركبتي البعير وهذا حكم لا يحسم النزاع ولا يعدم كل منهما ان يمجده له شاعراً يلبه ويزيد في نفسه نعمة الجاهلية كما فعل الاعشى في هذه القضية فانه قال القصائد الرثاة يفضل بها عامراً ويزعم أن الحكم قضى له ومما كان يزيد في هذه التيران شدة ألسنة الشعراء فقد كان هم الواحد منهم أن يرفع عقيرته بكلمة شعرية يعدد بها مفاخر قبيلته ومثالب القبيلة الاخرى واذا زل أحد افراد القبيلة زلة عدوها على القبيلة بأسرها ووسموها بتلك السمة حتى اذا قرأنا مجموعة من أشعار هؤلاء الغاوين وجدنا العرب كلها مثالب ونقائص لان كل شاعر يعدد مثالب القبيلة التي تعادي قبيلته المعترف لها بالتبريز في السيادة وفيها البيوتات الكريمة قد سمت على لسان شاعر بما يستحي الانسان من انشاده ولم تسلم من ذلك الشر قبيلة واحدة

ومتى وجد النفور بين جماعتين او بين شخصين لا يحتاج شوب نار
الحرب بينهما الى اسباب قوية لا يمكن حلها بل ايسر النزاع بين فردين من
افراد القبيلتين كاف لشوب نار الحرب وتقيم الاطفال وتأييم النساء لفلک
كانت الجزيرة دائمة الحروب والمنازعات فلما يخلو منها زمان او مكان واذا
رجعت الى اسبابها المباشرة وجدتها في بعض الاحيان تافهة كما كان في
حروب الفجار وفي البعض الآخر تراها اموراً يمكن حلها على اسهل الوجوه
كالهروب بين عبس وذبيان وبين بكر وتغلب ولكن الاسباب الحقيقية
سابقة على ذلك هي النفور المتأصل في القلوب لما ذكرناه



المحاضرة الثالثة

حال العرب السياسية

كان حكام الجزيرة — من هذه الجهة — قسمين القسم الأول منهم ملوك متوجون الا أنهم يرجعون الى سلطان أعظم منهم فهم في الحقيقة غير مستقلين والقسم الثاني : رؤساء عشائر لهم مالمالوك من الحكم والامتياز الا أنهم ليسوا أرباب تبعان وهؤلاء قد يكونون على تمام الاستقلال وقد يكون لهم تبعية لملك متوج

القسم الاول

الملوك المتوجون

ملك اليمن

اذا نظرنا الى المولعين بأرجاع التاريخ الى الازمان المترامية الى الوراء وتحديد ما بيننا وبينها من السنين والايام وجدناهم يتناقضون ولا يشعرون فانهم يبنون هذه التحديدات على مجرد خيالات وظنون لا تفنى من الحق شيئاً

يقولون أن قحطان بن عابر المعبّر عنه في التوراة يقطان هو أول من سكن اليمن من بني سام بن نوح وكانت الارض خلاء ويتبع هذا الكلام

انه كان ملكاً متوجاً لبس التاج سنة ٢٠٣٠ ق م فتكون النتيجة انه كان ملكاً على نفسه أو على أولاده ثم ملك بعده ابنه يعرب وهو من اعظم ملوك العرب ولا يدرون أن الذي يعطونه هذا اللقب لا تزيد رعيته عن ثلاثين من اخوته وبنيه

والمسعودي صاحب مروج الذهب للتوفي سنة ٣٤٦ يقول فيه ان أول من يعد من ملوك اليمن سبأ وهو الفرع الثالث لقحطان ويذكر انه ملك ٤٨٤ سنة

ثم يحكون أقاصيص عن ملوك اليمن وضخامة سلطانهم وهي بالخرافات أشبه فيروون عن الرائي بن قيس أحد ملوكهم انه غزا الهند ثم رجع الى اليمن وعاد فذهب الى بلاد طي ، ثم على الانبار والموصل ثم أرسل احد أتباعه الى اذربيجان ففزا وغنم . ويروون عن ابنه ذي منار أنه غزا بلاد الغرب وذهب الى أفصاها وان ياسر أنتم سار نحو المغرب حتى بلغ وادياً يقال له وادي الرمل ولم يجد وراءه مجازاً لسكرة الرمل ثم صنع صنماً من النحاس نصب على صخرة على شفير الوادي وكتب على صدره بالسند هذا الصنم لياسر أنتم الحميري وليس وراءه مذهب فلا يتكلفن ذلك احد . وان تبعاً دخل الصين غازياً فقتل مقاتلتها واكتسح ما وجد بها وخلف بالثبث اثني عشر ألف فارس من حمير فهم أهل الثبث الآن

وكل تلك الاخبار لا تقبل الا اذا ضحى جزء كبير من العقل ، وقد أوضح أسباب فسادها المؤرخ الكبير عبد الرحمن بن خلدون المغربي (المتوفي

سنة ٨٠٨) في مقدمة تاريخه المسمى بالعبر وديوان المبتدا والخبر ، وكذلك علي بن محمد الشيباني المعروف بابن الاثير الحزري المتوفى سنة ٦٣٨

وقد بين محمد بن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠ حقيقة ملكهم في موضعين من كتابه تاريخ الرسل والملوك فقال عن اليمين لم يكن للملكهم نظام وأن الرئيس منهم انما كان رئيساً على خلافه ومحجراً لا يجاوز ذلك فان نزع منهم نازع أو نبغ منهم نابغ فتجاوز ذلك وان بعدت مسافة سيره من خلافه - فأتى ذلك منه عن غير ملك له موطن ولا لآبائه ولا لابنائهم ولكن كالذي يكون من بعض من يشردون من التلصص فيغير على الناحية بعد الناحية باستغفاله أهلها فاذا قصده الطلب لم يكن له ثبات ، فكذلك كان أمر ملوك اليمين كان الواحد منهم بعد الواحد يخرج من خلافه ومحجراً فيصيب مما يمر به ثم ينشمر عند خوف الطلب راجعاً الى محجراً من غير ان يدين له أحد من غير أهل خلافه بالطاعة أو يؤدي له خراجاً

وقال في موضع آخر ص ١٦٢ جزء أول طبع مصر :

وقد كان لليمين ملوك لهم ملك غير انه كان غير متصل وانما كان يكون لواحد منهم بعد الواحد وبين الاول والآخر فترات طويلة لا يقف على مبلغها العلماء لقلة علمهم بها وبمبلغ عمر الاول منهم والآخر ، اذ لم يكن من الامر الدائم فان دام شيء فأتى يدوم لمن دام له منهم لانه عامل لغيره في الموضع الذي هو به لا يملك بنفسه اه

فالظاهر أن قبائل اليمين من قحطان تشعبوا في أنحاء اليمين كما تشعب

غيرهم وكان لهم رؤساء من قومهم وكان ينبغي من هؤلاء الرؤساء في بعض الأحيان من يوسع سلطانه الى ما يجاوز مخالفته ثم يرجع الامر الى ما كان عليه اذا ضعفت قوة المتغلب في حياته أو ضعفت قوة أعقابها

وكانت حمير وكهلان في قحطان بمنزلة ربيعة ومضر في عذنان شحبان يتنافسان في الملك والسطوة وقد قسموا البلاد بينهم مخاليف لكل بطن أو عدة بطون مخلاف يتسع ويضيق حسب قوة القبيلة وضعفها ولكل مخلاف رئيس من القبيلة يحكمه

غير أن مخلاف صنعاء كان أضخم هذه المخاليف وأخصبها فكان رؤساؤه يدعون بالملوك وقد يعظم فيهم الرجل بعد الرجل فيوسع سلطانه الى ما وراء مخالفته بما يتاح له من القوة فاذا امكنه بسط سلطانه على حضر موت والشحر سموه تبعاً لا يستحق هذا القب غيرهِ ، حتى اذا ضعفت تلك القوة في أيام هذا المتغلب أو في أيام أبنائه عاد الأمر الى ما كان عليه ورجع سلطان المخاليف الأخرى الى ذوى السيادة فيها وكانوا يسمون بالاقبال والواحد قيل ومن هذا يظهر ما بين الملك والملك من السنين الطويلة فيعتر بعض المؤرخين ويحمل للسابق مدة حكمه والفترة التي كانت بينه وبين الملك الذي يليه فربما جعلوا حكم الملك ٤٠٠ سنة وأكثر كما قدمناه عن السعوى

ومن أشهر ملوك اليمن بلقيس ملكة سبأ وقد ورد حديثها في التوراة بلقب ملكة سبأ وفي القرآن بهذا اللقب أيضاً

فذكرت التوراة أنها وفدت على سليمان بن داود ملك اسرائيل ورأت عظمة ملكه وسمعت حكمته . والقرآن ذكر هذه الواقعة وفي سياق الحكاية ما يدل على ان ملك اليمن لم يكن بتلك الضخامة التي تبت صاحبها على غزو البلاد النائية والاستيلاء عليها فقد خافت الملكة لما جاءتها رسالة سليمان حيث قالت (إن الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون) وقال سليمان لما أرسل اليها مهدداً (إرجع اليهم فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها ولنخرجنهم منها أذلة وهم صاغرون) وملك سليمان عليه السلام لم يكن يتجاوز فلسطين وما حو اليها من تلك الاصقاع فهذا الخوف من ملكة اليمن وذلك التهديد من ملك فلسطين مع ما بينهما من البعد الشاسع ، وهو طول جزيرة العرب يجعلنا نفهم مقدار القوة التي كان عليها ملوك اليمن اذ ذاك . ومن اشتهر من ملوكهم يوسف ذو نواس وكان يهوديا فرأى ان بعض رعيته بنجران يدينون بالدين المسيحي اتباعاً لدهاة أرسلهم الابرطور الروماني منذ سنة ٣٤٣ م فلم يكن من ذى نواس الا ان مثل بهم حرقا بالنار سنة ٥٣٤ ولما علم بذلك امبرطور الرومان (جوستين) أمر التجاني صاحب الحبشة المتدين بالنصرانية ان ينتقم من ذوى نواس فبعث اليه قائداً حبشياً سمه ارياط فتغلب على صنعاء ولما رأى ذلك ذو نواس أغرق نفسه في البحر خشية العار وظل ارياط حاكماً على صنعاء من قبل ملك الحبشة ثم اغتاله قائد من قواده اسمه أبرهة وحكم بدله بعد ان استرضى ملك الحبشة فرضى عنه وأبرهة هو الذي جند الجنود لهدم الكعبة وكان يريد ان يعترف الناس عنها الى بيت بناء بصنعاء فصابه

هو وعده بمكة ما أصابهم من الامراض الثقيلة وقد بينها ابن هشام^(١) في سيرة بانها الحصبة والجدرى : وروي ان هذا كان أول حصولها بمكة فعاد منهزما وتوفي بعد عودته وأشار القرآن الى هذه الحادثة في سورة الفيل .

وحكم بعد أبرهة يكسوم ابنه ثم ابنه الثاني مسروق كان في ذلك الوقت من أولاد ملوك اليمن القحطانيين من يتطلع الى نيل الملك ولا يتعمده الا العجز وهو سيف بن ذى بزن الحميري فرأى من الضروري ان يستنجد بأحد الملوك العظمين ملك الروم أو ملك الفرس ، ولكنه اخفق في استنجاهه بملك الروم فلستنجد ملك الفرس وهو كسرى أنوشروان فوعده كسرى خيراً ثم شغل عنه حيناً من الزمن فأت سيف^(٢) فذمب ابنه بديكرب الى كسرى يستنجزه وعده فإشار على كسرى كراء دولته ان يعين بديكرب لما كان لهم من الامل في امتلاك اليمن فأمدوه بمجندين يقوده أحد الاساورة واسمه وهرز فركبوا مراكبهم من الابل وقطعوا خليج عمان حتى أتوا شواطئ حضرموت فغزلوا من احدى فرضها وتوجهوا الى صنعاء وقد تبعهم كثير من القحطانيين فقابلتهم الحبشة فانتصر وهرز ومن معه على الحبشة وأجلوم عن البلاد

(١) هو أبو محمد عبد الملك بن هشام الحميري المتوفى سنة ٢١٨ جمع سيرة محمد ابن اسحاق رئيس أهل المغازي المتوفى سنة ١٥١ وسيرته من اجمع السير واضبطها وعليها ممول من كتب بعد في السير

(٢) بعض المؤرخين يروي ان سيفاً هو الذي ملك اليمن لا ابنه

وحيتشد توج وهرز معد يكرزب ملكا على اليمن وأبقى معه جنداً من
الفرس كانوا يسمون بعد بالابناء وينسب اليهم فيقال ابناءوى

وقد وفدت الوفود على ابن ذى يزن يهنثونه بعودة الملك ، وممن وفد
عليه عبد المطلب بن هاشم شيخ مكة وكبرها وهو جد محمد بن عبد الله صلى
الله عليه وسلم

كان معد يكرزب قد أبقى معه من الحبشة جمعاً يخدمونه ويمشون في
ركابه فاغتالوه ذات يوم وبموته انقطع الملك من بيت ذى يزن الا أنه لما
علم كسرى بقتله أرسل وهرز ملكا على اليمن من قبله وما زالت الولاة من
الفرس تتعاقب على اليمن حتى كان آخرهم باذان الذى كان على عهد الفتح
الاسلامي لبلاد اليمن وكان باذان ممن أجاب الى الاسلام فجاء الاسلام
وصنعاء إيالة فارسية يحكمها كسرى بعامل من عماله يؤدى له الخراج ولم يكن
ملكه عاماً بل كان هناك أقبال آخرون يحكمون في مخاليفهم وكتب اليهم
النبي ﷺ كتباً مستقلة بصفتهم أقبالا ، كما كتب الى النعمان قيل ذى رعين
ومعافر وهمدان ، وكما كتب الى الحارث بن عبد كلال وأخيه . وكان
لكندة بحضر موت رؤساء مستقلون يشبهون الملوك

الملك بالحيرة

بعد ان انهزم دارا ملك الفرس أمام الاسكندر المقدوني في سنة ٣٣٢ ق . م
انحطت المملكة الفارسية عن درجه عظمتها السامية وتولاها ملوك
يعرفون في تاريخ الفرس بملوك الطوائف وكان للاسكندر أغراض في هذه

التجزئة وهي أن يسجل على بلاد الفرس ضعفاً أبدياً لا يتمكنون معه من إعادة الكرة على أملاك اليونان وقد نجح في هذه الفكرة فإن ملوك الطوائف لم تكن لهم تلك القوة المجتمعة التي كانت للفرس من قبل واستمر ملوك الطوائف يحكمون البلاد الفارسية مجزأة بينهم الى سنة ٢٣٠ م وهو الوقت الذي نبغ فيه اردشير بن بابك وشكل الطبقة الرابعة من ملوك الفرس المعروفة بالدولة الساسانية او دولة الالكاسرة

وفي عهد ملوك الطوائف كانت هجرة العرب من اليمن بعد سيل العرم واحتلوا جزءاً مهماً من ريف العراق كان قبل ملكاً للدولة الفارسية ثم لحقهم بعد استقرارهم من هاجر من ولد عدنان فزاحمهم في تلك الجهات وسكنوا جزءاً من الجزيرة الفراتية

فلما نبغ اردشير وجدد المملكة الفارسية وادخل جميع مخالفه من الفرس تحت طاعته وأعاد تلك القوة التي كانت لهم من قبل رجع الى العرب المقيمين على تخوم ملكه فاستولى عليهم وصاروا من رعيته وكان هذا سبباً في رحيل جمع من قضاة الى الشام . دان له أهل الحيرة والانبار . وفي عهد اردشير كانت ولاية جذيمة الواضح على الحيرة وسائر من يبادية العراق والجزيرة من ربيعة ومضر وكان اردشير رأى انه يستحيل عليه ان يحكم العرب مباشرة ويمنعهم من الاغارة على تخوم ملكه الا بأن يملك عليهم رجلاً منهم له عصبية تؤيده ويمنعه ومن جهة أخرى يمانه الاستعانة بهم على ملوك الرومان الذين كان يتخوفهم وليكون عرب العراق أمام عرب الشام الذين اصططنهم ملوك لرومان وكان يبقى عند ملك الحيرة كتيبة من جنود الفرس

يستعين بها على الخارجين على سلطانه من عرب البادية وكان يطلق على تلك الكتيبة دوسر (يظهر انها تعريب دوشير وترجمته أسدان وهما شارة راية الفرس)

ولجذيمة هذا خبر ظريف مع آل أذينة ملوك العرب بشمال الجزيرة ومشارف الشام فانه غزا ملكهم المسمى عمرو بن الطرب وقتله وكان له بنت تسمى الزباء احتالت عليه حتى جاءت به الى بلادها وقتلته وكان له ابن اخت اسمه عمرو بن عدى فأراد ان يأخذ منها بالثار فأعمل الحيلة الى ذلك بواسطة أحد المكرة من قومه المسمى قصيراً فسار قصير اليها حتى عرف مداخل مدينتها وما عملته في قصرها للهرب عند الحاجة ثم استأذنها ليجيء بتجارة من العراق فذهب وأمر عمرأ أن يسير معه فيجند ولما قاربوا مدينتها أدخلوا الرجال في الفراش على الابل ودخلوا مدينتها بهذه الحيلة ولما ادركت جليلة الامر ذهبت لتدخل المكان الذي أعدته لهربها فادركها عمرو فقصت سماً وقالت يدي لا يدي عمرو ، ولما وقعت أجهز عليها عمرو

وهذه الحكاية مع غرائبها ينكر صحتها المؤرخون من الافرنج ، ويقولون ان الزباء هذه كانت ملكة على تدمر من قبل الرومانيين وليت الملك بعد وفاة زوجها أذينة من بين السبيدع الذين سكنوا بلاد العراق وبرارى الشام وحوران وانتهى أمر الزباء بأن حاربها الرومان في عهد القيصر اووليانس وقهروها وأخذوها اسيرة الى رومية حيث قضت هناك نحبها وذلك في المدة بين سنتي ٢٧٠م و٢٧٣م وموت جذيمة كان حوالى سنة ٢٦٨ م وبعد موت جذيمة ولى أمر العرب عمرو بن عدى بن نصر اللخمي وهو

أول ملوك الاعميين بالحيرة ومدتهم من سنة ٢٦٨ م الى سنة ٦٣٢ م وهي السنة التي فتح فيها خالد بن الوليد مدينة الحيرة وعلى ذلك تكون مدتهم ٣٦٤ سنة الا ان الملك قد انقطع فيها عنهم مرتين كما تراه بعد . وكان ابتداء ملك عمرو في عهد سابور بن أدشير ولم تزل الملوك من بني نصر تتوالى على الحيرة حتى ولى الفرس قباذ بن فيروز وكان قد ظهر في زمنه مذهب الالباحية في بلاد الفرس على يد أحد فلاسفتهم المدعو مزدك فوجد المذهب رواجاً وتبعه خلق كبير ومنهم الملك قباذ فارسل الى ملك العرب بالحيرة وهو المنذر بن ماء السماء يدعوه الى ان يكون على ذلك المذهب فابى عليه ذلك حمية وأتقى ولم أرأى ذلك قباذ عزله عن ملك الحيرة وولى بدله الحارث بن عمرو بن حجر السكندي الذي كان أميراً على قبائل بكر بن وائل وقدم ملكه بعد ان اجاب دعوته الى المذهب المزدكي

ولم تزل ملكاً حتى مات قباذ وخلفه كسري انوشروان وكان يكره هذا المذهب جداً ويراه مضرراً بالبلاد وبأنساب أهلها وتربية أبنائها فقتل مزدك وكثيراً ممن دان بهذا المذهب من الفرس واعاد المنذر الى ولاية الحيرة وطلب الحارث بن عمرو وكان بالانبار وبها منزله فهرب باولاده وماله وهجانه فتبعه المنذر بالخيول من تغاب وأباد وبهراء فاحق بارض كلب فنجا واتهبوا ماله وهجانه وأخذت تغلب ٤٨ نفساً من بني حجر آكل المرار وفيهم عمرو ومالك ابنا الحارث فقدموا بهم على المنذر فقتلهم في ديار بني مرينا وهم الذين يعينهم عمرو بن كلثوم التغلبي في معاقبته

فأبوا بالنهاب وبالسبايا وأبنا بالملوك مصفديننا

ولم يزل حارث في ديار كلب حتى مات
ولما كان بالحيرة جاءه أشراف من نزار وطلبوا منه أن يولى أمرهم
بعض ولده فملك ابنه حجرأ على بني أسد بن خزاعة وعطفان وملك ابنه
شرحبيل على بكر بن وائل بأسرها وملك ابنه معد يكرب على قيس عيلان
وملك ابنه سلمة على تغلب والنمر بن قسط وبني سعد من تميم . ولم يكن
هذا الملك بالشئ الموطن لأن قبائل البدو لا تحتمل وما يستدعيه ولذلك
قامت بنو أسد على حجر بن عمرو وقتلوه بعد أن ظهر له منهم عسفه وشدة
وكان من نتيجة قتله أمر ابنه امرئ القيس وقيامه لأخذ الثار ممن قتلوا
أباه وكان يريد أن يملكهم قسراً فأب بالفشل بعد خطوب طويلة كانت
عليه في ذهابه إلى ملك الروم واستنجاده به على قتله أبيه

ولما عاد الملك إلى المنذر بن ماء السماء استمر في عقبه حتى كان النعمان
ابن المنذر المكنى بأبي قابوس صاحب النابغة الذبياني وهو الذي غضب
عليه كسرى بسبب وشاية دبرها زيد بن عدى العبادي انتقاماً منه بحبسه
أباه حتى مات فلما أحكم زيد الأمر واشتد غضب كسرى على النعمان وأرسل
إليه يطلبه فخاف النعمان عاقبة الأمر وأيقن أنه هنالك أن توجه إلى المدائن
فذهب يتنقل في أحياء العرب يريد منهم أن يحموه من كسرى فأبت عليه
القبائل ذلك ولم يزل متنقلاً حتى ورد ذا قار ونزل على بني شيان سرأ فأتى
هانيء بن مسعود الشيباني وكان سيدياً منيعاً والبيت من ربيعة في آل
ذي الجدين لقيس بن مسعود أخي هانيء وكان كسرى أطمعه الأبله فكرمه
النعمان أن يرفع إليه أهله لذلك وعلم أن هانيء ينعم بما يمنع منه أهله وولده

فأودعه أهله وماله وتوجه الى كسرى فحبسه حتى مات وولى على الحيرة بدله
إياس بن قبيصة الطائي وهو من أشرف طيء وأمره أن يرسل الى هانيء
بن مسعود فيطلب منه تسليم ماعنده فأبى ذلك هانيء حمية. وأذنوا الملك
بالحرب فامر إياس أن يسير اليهم بالجنود ومعه مردابة كسرى وكتائبه
ولما دنت الفرس من بني شيبان قال لهم هانيء يا معشر بكر لا طاقة لكم
بحرب كسرى فاركنوا الى الفلاة فاسرع الناس الى ذلك فقام حنظلة بن
ثعلبة المجلي وقال يا هانيء أردت نجاءنا فألقيتنا في الهلكة ورد الناس وقطع
وضن الهوارج وضرب على نفسه قبة وأقسم أن لا يفر حتى تفر القبة فرجع
الناس وانتظروا مجيء الفرس حتى جاءتهم ، وكان بين الفريقين موقعة هائلة
انتصر فيها بنو شيبان وانهزمت الفرس هزيمة منكرة وهذا أول يوم
انتصرت فيه العرب على العجم وهو بعد ميلاد الرسول صلى الله عليه وسلم
بقليل فانه عليه السلام ولد لثمانية أشهر من ولاية قبيصة على الحيرة

وكان مع إياس قائد من قواد الفرس وبعد موته ولى كسرى على
البلاد حاكماً فارسياً كما فعل في بلاد اليمن بعد موت معد يكرب

وفي سنة ٦٣٢ عاد الملك الى آل لخم فتولى منهم المنذر الملقب بالمنصور
وكانت ولايته الى ان قدم عليه خالد بن الوليد ثمانية أشهر وهو آخر من بقي
من بني نصر بالعراق

جاء الاسلام وملك العرب بالحيرة ضعيف جداً ، كما كان في اليمن
لان الملك كان عاملاً للفرس يأتمر بأمرهم ويؤدي لهم الخراج واذا شاء

ملوك الفرس ابقوه وان شاءوا عزلوه. ولم يكن سلطانهم على قبائل البدو سلطاناً تاماً وانما كان اسمياً لان العرب كثيراً ما كانوا يخالفون أمره بل ويقومون في وجهه محاربين وكان احياناً ينتصر عليهم اذا قاموا في اماكنهم واحياناً يخفق لأنهم يتركون منازلهم ويجمعون بياديتهم فلا يمكنه ان يتبعهم

وما يدل على مقدار سلطانهم على رؤساء العشائر العربية ان عمرو بن المنذر بن ماء السماء وامه هند بنت الحارث بن عمرو السكندى قال يوماً لجلسائه هل تعلمون احداً من العرب يألف ان تخدمه امي قالوا ما نعرفه الا ان يكون عمرو بن كلثوم التغلبي فان امه ليلي بنت مهلهل وعمها كليب وائل وزوجها كلثوم وابنها عمرو فسكت عمرو على ما في نفسه ثم ارسل الى ابن كلثوم يستزيره ويأمره ان تزور امه هنداً بنت الحارث ام الملك فقدم ابن كلثوم في فرسان من قومه تغلب ومعه امه ليلي فنزل على شاطيء الفرات وضرب ابن هند خيامه بين الحيرة والفرات وصنع لاهل مملكته طعاماً وجلس هو وابن كلثوم ووجهاء الدولة داخل السراشق وليلي ام عمرو مع هند في القبة وقد قال ابن هند لاهله اذا فرغ الناس من الطعام فنجي خدمك عنك فاذا دنا الطرف فاستخدي ليلي ومريها ان تناولك الشيء بعد الشيء ففعلت ما أمرها به ابناً فلما استدعى الطرف قالت هند ليلي ناويلني ذلك الطبق قالت لتقم صاحبة الحاجة الى حاجتها فألحت عليها فقالت ليلي واذا لاه يا آل تغلب فسمعها عمرو بن كلثوم فثار الدم في وجهه والقوم

يشربون وقام وتناول سيف ابن هند وهو معلق في السراقد وليس هناك
سيف غيره فاخذته وضرب به رأس ابن هند فقتله وقال في ذلك شاعر
التغليين :

لعمرك ما عمرو بن هند قد دعا لتخدم ليلى أمه بموفق
فقام ابن كلثوم إلى السيف مصلتا وأمسك من ندمانه بالخنق
وقال ابن كلثوم في معلقته :

بأى مشيئة عمرو بن هند تطيع بنا الوشاة وتزدرينا
بأى مشيئة عمرو بن هند نكون لقيلم فيها قطينا
تهددنا وتوعدنا ۞ رويداً متى كنا لأمك مقتونينا
فان قناتنا يا عمرو أعيث على الاعداء - قبلك - أن تلينا



المحاضرة الرابعة

الملك بالشام — الامارة بالحجاز — الحكم عند العرب

الملك بالشام

في العهد الذي سار فيه عرب اليمن الى ريف العراق كان من قضاة قبائل سارت الى مشارف الشام وسكنت بها لانها أرض خصبة يمكنهم ان يعيشوا فيها وكانوا من بني سليح بن حلوان الذين منهم بنو ضجعم بن سعد ابن سليح ويقال لهم الضجاعة نسبة الى أبيهم ضجعم وكانت هذه البلاد تحت ملك الرومان بعد غزوات الاسكندر المقدوني وفتوحاته فاصطنعهم الرومان ليمنعوا عرب البرية من العبث وليكونوا عدة ضد الفرس وولوا منهم ملكا ومن أشهر ملوكهم زياد بن الهبولة وقد مكثت الضجاعة عهداً طويلاً يلون أمر العرب حتى أقبل عليهم بنو جفنة الفسانيون بمن معهم من عشائهم يقدمهم جفنة بن عمرو مزقياً فغالب السليحيين على ما يدهم واتصر عليهم فولته الروم ملكا على عرب الشام الذين كانوا يقيمون بنواحي الشام وكان هذا العصر عصر اضطراب في المملكة الرومانية ويسمى في تاريخهم مدة الفوضى العسكرية وانهت سنة ٢٨٦ م

ولم تزل الملوك تتوالى من آل جفنة على الشام وما يليه من بادية العرب

بصفتهم عمالاً لملوك الروم حتى جاء الاسلام وكانت واقعة اليرموك سنة ١٣ من الهجرة وانتقاد للاسلام آخر ملوكهم جبلة بن الايهم في عهد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب

وكان لبنى جفنة بالشام مدينة اقتبسوها من الروم فبنوا كثيراً من المصانع والاديرة لأنهم كانوا يدينون بالدين المسيحي وكان حسان بن ثابت كثيراً ما يمدحهم لأنه يقتنى إلى أصلهم وهو الازد وله فيهم المدح الجليلة منها قوله :

أولاد جفنة حول قبر أيهم قبر ابن مارية الكريم المفضل
يغشون حتى ماتهم كلابهم لا يسألون عن السواد المقبل

وكان لآل جفنة مواقف معدودة انتصروا فيها للروم على الفرس وصدوا عنهم ملوك الحيرة من آل نصر ، فكان بين اليتيم أيام هائلة منها يوم عين أباغ (وهي واد وراء الانبار على طريق الفرات - إلى الشام) كان بين المنذر بن ماء السماء وبين الحرث الاعرج بن أبي شمر جبلة وهو من أعظم ملوك الغسانيين وكانت الغلبة في هذا اليوم لآل جفنة مع أن المنذر هو الذي بدأ بالشر لأنه كان يريد من خصومه أن يدفعوا له الفدية بمعنى أنهم يعترفون له بالقوة عليهم وفي هذا سقوطهم أمام الروم الذين اصطنعوهم

وكان من نتيجة هذا اليوم أن الاسود بن المنذر لما ولى بعد أبيه أراد الانتقام له فجهز جيشاً تحت قيادته وسار إلى أن أتى مرج حليمة وهناك قابلته جيوش الغسانيين وكان لهؤلاء الظفر أيضاً

الامارة بالحجاز

كان يلي أمر مكة ولاية من جرم قحطان - وهي جرم الثانية - ولما جاء اسماعيل مكة مع آية ابراهيم صاهرم : وكان لاولاد اسماعيل بعد أبيهم مركز محترم لما لا يهيم من بناء البيت وان لم يكن لهم من الحكم شيء . ولما ارتحل الازد من مأرب بعد السد ، كان منهم من عرج على مكة وهو حارثة بن عمرو الملقب بخزاعة وحارب جرم فانتصر عليهم وأجلاهم من مكة حتى قال قائلهم :

كأن لم يكن بين الحجون الى الصفا أنيس ولم يسمر بمكة سامر
بلى : نحن كنا أهلها فأبادنا صروف الليالي والجدود العوار

ووايت خزعة أمر مكة حينما من الزمن وفي وقت حكمهم تناسل العدنانيون وكثروا وانتشروا في نجد وأطراف العراق والبحرين ، وبقي بمكة اولاد فهر بن مالك وهو قریش وليس لهم من أمر مكة ولا البيت الحرام شيء حتى جاء قصي بن كلاب وهو الاب الخامس لمحمد بن عبد الله ﷺ فجمع شتاتهم ووحيد كلمتهم فكانت لهم بذلك قوة أمكنهم أن يراحوا بها خزاعة ويتغلبوا على أمر مكة ، والم يبق الا أمر ولاية البيت أخذه قصي من سادته المكنى بأبي غبشان وهو صهر قصي ، ويقال انه اشتراه منه بزق خمر ، ولم يكن يمكنه مثل هذه الصفقة الا بالقوة التي كونها من عصية فهر بن مالك وهذا كانت له الهيأة التامة والامر النافذ في مكة ، وصار الرئيس الديني لذلك البيت الذي كانت تقف اليه العرب من جميع انحاء الجزيرة ، ومن مآثر قصي

تأسيس دار الندوة بمكة وكانت مجمع قريش وفيها تقصص مهام أمورها وهذه الدار فضل على قريش لأنها ضمنت لهم اجتماع الكلمة وفض المشاكل بالحسنى : وكان لقصى من مظاهر الرئاسة والتشريف :

(١) رئاسة دار الندوة ففيها يتشاورون فيما نزل بهم جوامع الأمور ويزوجون فيها بناتهم

(٢) اللواء فكانت لاتعقد راية الحرب الا يده

(٣) الحجابة وهي حجابة الكعبة لا يفتح بابها الا هو وهو الذي يلي امر خدمتها

(٤) سقاية الحاج ورفادته : ومعنى السقاية أنهم كانوا يأتون للحاج حياضاً من الماء يحلون بها شئ من التمر والزبيب ، فيشرب الناس منها اذا وردوا مكة : والرفادة طعام كان يصنع للحاج — على طريق الضيافة وكانت قريش تساعد قصياً على ذلك بما تقدمه له من الخرج الذي تخرجه كل سنة

كان كل ذلك لقصى بن كلاب وكان ابنه عبد مناف قد ساد في حياة أبيه فأراد أبوه أن يلحق به ابنه عبد الدار الذي كان أسن من عبد مناف فأوصى له بما كان يليه من مصالح قريش ، فلم يتنازع عبد مناف أخاه لاحترامه وصية أبيه : ولما مات كان له أربعة من الولد وهم هاشم وعبد شمس والمطلب ونوفل فنافسوا بني عمهم عبد الدار في هذه المصالح التي رأوا أنفسهم أحق بها لشرفهم وسيادتهم وكثرة عددهم وبذلك ابتدأ النزاع بين بني العم ، وسببه المناقصة في الشرف واقتربت قريش فرقتين :

غرفة تساعد بني عبد مناف وفرقة تساعد بني عبد الدار ، وكاد يكون بينهم قتال لولا أنهم ألهموا الصلح على طريق لا يفض من الطرفين وهو اقتسام هذه المصالح فجعلوا لبني عبد الدار الحجابة واللواء والتدوة ، ولبنى عبد مناف السقاية والرفادة . ثم حكم بنو عبد مناف القرعة فيما أصابهم فخرجت لهاشم ابن عبد مناف فكان هو الذي يليهما ؛ ومن بعد بنوه حتى جاء الاسلام والامر على ذلك

وكانت قريش مصالح أخرى لاتساوي هذه في العظم — وزعت بين قبائل قريش وبذلك كانت مصالح الحكم والولاية موزعة بين رؤساء القبائل المختلفة من قريش حتى لا يكون هناك مجال للنزاع وهذا ما حفظ قريشاً مما أصاب سائر العرب من التنازع والقتال ، الا أنهم وان لم يصابوا بمصيبة الحروب لم يسلحوا من المناقصة التي تكون حتما بين كبراء البيت الواحد ، اذا كان لكل واحد ما يساعده على الشرف والرئاسة ، وقد حدث ذلك بين هاشم بن عبد مناف وابن أخيه أمية بن عبد شمس ، فقد كان هاشم سيداً بماله من المصالح الكبرى في قومه ، وكان أمية مثرياً من المال والولد ، ولذلك كان يتنافس عمه رئاسة قريش ، فكان بذلك جفاء بين البيتين وأعقابهما حتى جاء الاسلام ، ولكن لم يصل هذا النزاع يوماً الى حد شبوب القتال بينهم لان البيت القرشي كان يحاذر على احترام البيت ومنع الحرم من سيلان دم فيه ، لان ذلك لو وقع لانهط المركز السامي الذي نالوه بواسطة ولايتهم للبيت فان مكة كانت معروفة عند العرب بأنها حرم آمن من لجأ اليه فقد نجا من عدوه وكانت أشهر الحج عندهم أشهراً

حرماً يقدون فيها أسواقهم التجارية بجانب ذلك البيت العظيم وداخل حدود الحرم والناس تهرع الى هذه الاسواق من جهات العرب كافة لانهم آمنون على أنفسهم وأموالهم فاذا أخل ولاية الحرم بهذا العهد الوثيق قل احترامه من القلوب وسقطت هيئته فيجترى عليه غيرهم ، وبذلك يزول عنهم نفع عظيم كان ينالهم : فن هنا مكان التحكيم في الامور العظيمة من مألوف عاداتهم

ولما حصلت الحرب بين قيس وكنانة واضطرت قریش اليها اضطراراً ستمها العرب حرب الفجار لما كان فيها من انتهاك حرمة الحرم والقتال على حدوده

ومما امتازت به قریش حلف الفضول ، وكان مداره على أن ترد كل مظلمة بمكة الى صاحبها لافرق في ذلك بين قرشى وغيره ، وهي روح تنافى الحمية الجاهلية التي كانت العصبية تثيرها

جاء الاسلام وقرش على هذه الحال من النسيادة والاحترام — تعترف لها بذلك جميع العرب

الحكيم عند الأعراب في بواديهم

كانت القبائل في نجد : ما كان بالقرب من الحيرة تبعاً لملك العرب بالحيرة : وما كان منها في بادية الشام تبعاً لملك آل جفنة بالشام ، إلا أن هذه التبعية — بالنسبة لقبائل البادية — كانت اسمية لا فعلية لان العرب لا يطبقون أن يحكموا حكماً ملوكياً يقيد حريتهم التي ليس عندهم ما يمد لها

وكان لهذه القبائل رؤساء منهم تسودهم القبيلة لما يظفر على أيديهم من الفعال وأعظم مسود كان عندهم الشجاعة والكرم والحلم ثم الثروة والعدد. فتي وجدت هذه الصفات في رجل ساد العشيرة كلها ، وكانت تبعاً لرأيه. يوجهها انى شاء ! تقيم بأقامته وتظمن بطعنه ، واذا دعا الحرب لا تتأخر عنه واذا اغتمت القبيلة أخذ حقوق الرئاسة والسيادة من الغنيمة يعدها لما يطرأ من النوائب وما يتحملة من الحملات فكان له المربع والصفي والنشيطه والفضول : فالرباع ربع الغنيمة والصفي ما يصفيه الرئيس لنفسه قبل القسمة والنشيطه ما أصاب الرئيس في الطريق قبل ان يصل الى بيضة القوم ، والفضول ما فضل من السقمة مما لا تصح قسمته على عدد الفزاة كالبعير والفرس ونحوهما : قال بعض الشعراء يخاطب بسطام بن قيس سيد شيان

لك المربع منها والصفايا وحكمك والنشيطه والفضول

وقد يورث الاب الرئاسة لابنه فاذا توالى من البيت الواحد ثلاثة رؤساء سادة عرف البيت بالشرف والمجد ، وكان بيت قيس في الجاهلية في بنى فزارة ومركزه حذيفة بن بدر ، وبيت تميم في بنى دارم ومركزه حاجب ابن زرارة ، وبيت ربيعة في آل ذى الجدين ، ومركزه قيس بن مسعود الشيباني : وكان لهؤلاء الرؤساء من السلطان ما يشبه سلطان الملوك في رعاياهم الا انهم كانوا لا يتتوجون حتى كان بعضهم اذا غضب غضب لغضبه ألوف من السيوف لا تسأله فيم غضب ! وكان في بعض الاحيان يعظم قدر الرئيس ويشدد ساعده بولده وعشيرته فيغزو القبيلة الضعيفة ويجعلها خاضعة تؤدي

له خرجاً كل سنة ، كما كان زهير بن جذيمة سيد عبس - من قيس مع
هوازن وم بطون من قيس فاتهم كانوا يؤتونه الاتاوة كل سنة بمكظ ،
وكان النعمان بن المنذر قد صاهره فتزوج ابنته المتجردة

وممن ساد من العرب هوزة بن علي الحنفي سيد بني حنيفة باليمامة
والمنذر بن ساوى التميمي - سيد عبد القيس : وتميم بالبحرين
وعلى الجملة : فقد كانت درجة رؤساء القبائل في قومهم كدرجة الملوك
ولولا ما كان يحصل من المنافسة في السيادة بين أبناء العم من الرؤساء
لكان يحكم السادة شديداً ، ولكن تلك المنافسة كانت تدعوهم الى بذل الندى
واكرام الضيف والدفاع عن العشيرة ليشتهر ذلك على السنة الشعراء منهم
فيهتفون بأسمائهم مادحين : والشعر كان له أعظم التأثير في قلب العربي بحركه
كما يحرك الهواء ريشة في الجو !!



المحاضرة الخامسة

الحال الادبية

الاخلاق — اللغة

الاخلاق

اخلاق هو الملكة التي بها يصدر الفعل عن صاحبها من غير مقاومة وقد اصطلح الكتاب على أن يقصر لفظ الخلق على الملكات النفسية كالشجاعة والجن والسخاء والبخل ، وعلى أن يطلقوا لفظ العادات على الملكات الاخرى كالشئى واللعب النظامي

عموم الاخلاق

لا يحسب اخلاق على الامة الا اذا كان مأثوفاً عند أفرادها يفعلها فاعله منهم من غير أن يحاذر نكيراً أو يخشى لومة لائم ولو لم يباشره جميعهم ولذلك عد من مذام الائم — التي بها تستحق السقوط والخذلان — أنهم لا يتناهون عن منكر فعلوه ، ومن هنا قال الله تعالى في الكتاب (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) لان الشرير يفعل فلا ينكر عليه أحد فيشارك هو ومن معه في الجريمة . فان كان الشر معروفاً عن فرد أو

جماعة يستسرون به أو يعلنونه مع اشمزاز الجمهور منهم كانت المذمة قاصرة على الفاعلين لاتعدوهم الى الامة بأسرها، وحينئذ يكون من الخطأ عد هذا الخلق على الامة : كذلك لا يحسب الخلق للامة الا اذا كان فاشياً بين أفرادها مألوفاً عند جميعهم لا يخالفه أحد منهم الا مستسراً ويخاف المذمة ان ظهر بالمخالفة أمام الجمهور ، وعلى هذه القاعدة نسير في بيان الاخلاق عند العرب

من الاخلاق التي كانت للعربي سرعة الانفعال والاقدام على المكاره تراه ساكناً مطمئناً فلا يحتاج في هيجه الا الى كلمة صغيرة أو فعلة حقيرة يتخيل معها أن قد مس شرفه فتجده زأراً كالاسد خرج من مكانه لا يترث حتى يستطلع جلية الامر ، بل يقدم منكباً عن ذكر العواقب جانباً ! وهذا الخلق أكثر ما تراه في قبائل البادية الذين كانوا لا يخشون سجننا ولا احكامنا قسوة من جراء أفعالهم ، بل هم بالعكس ينتظرون النصر المؤزر من أقوامهم وحلفائهم ، والنفس اذا أحست بما يضرها انفعات ونهياً لها طريق الانتقام ، فاذا لم تخش العادية أقدمت ، ومن هنا كان من السهل تحريك عامتهم الى السير في طريق الحروب بقليل من الكلمات ، وكانت هناك كلمات تحرك قلب العربي كما في كل أمة وأرقاها درجة في التأثير . يا فلان واذا له ! وانصيراه ! شرف الآباء ! وما شاكل ذلك ، ولم يكن عندهم شيء من بلادة الطبع التي تجعل صاحبها يألف سماع ما يهين شرفه حسباً يتخيل ويتبع هذا الخلق الجرأة على سفك الدم ! لان النفس مهيأة لها طريق

الانتقام وقدرت ولم تخش عقوبة لم تكف بدون الموت لمن تريد
الانتقام منه

ومن هنا كان خلق الحلم فيهم عزيزاً اللهم إلا في سادتهم وذوى
الاسنان منهم ولذلك كان المعروفون بالحلم منهم قليلون

ومن أخلاقهم التعصب . ومعناه أن ينصر ذا عشيرته على أية حال يرون
ذلك من مقومات حياتهم وقد تقدم بيان هذا بوضاحة في حال العرب
الاجتماعية ، وقد سمي القرآن هذا الخلق وما قبله حمية الجاهلية لأن
يهما نتيجة من نتائج الجهل وعدم التثبت

ومن أخلاقهم المتأصلة فيهم الكرم وقد استنفدوا فيه نصف أشعارهم
بين متمدح به ومثن على غيره * كان الواحد منهم يأتيه الضيف - في شدة
البرد والجوع - وليس عنده من المال الا ناقتة التي هي حياته وحياة ولده
فتأخذه هزة الكرم فيقوم اليها ويدبجها لضيفه يخشون مذمات الاحاديث
ويقول قائلهم .

واعلم بأن الضيف يو ماً سوف يحمد او يلوم

ومن طريف اخبارهم في الكرم ان سالم بن قحطان من بني العنبر
جاءه اخو امرأته فاعطاه بعيراً ثم طلب من امرأته حبلاً يقرن به بعيره الى
من اعطاه اياه ، ثم ثانياً وثالثاً حتى لم يجد حبلاً فقال لها على الجمال وعليك
الحبال ، فرمت اليه خمارها وقالت اجعله حبلاً لبعضها فقال :

لانعذلي في العطاء ويسري لسكل بعير - جاء طالبه - حبلاً

فأني لا تبكي على أفاها إذا شبت من روض أوطانها بقل
فلم أر مثل الابل مالا لقتن ولا مثل أيام الحقوق لها سبلا
فاجابته امرأته :

حلفت يميناً يا ابن قحطان بالذي تكفل بالارزق في السهل والجبل
تزال حبال محصداً أعضاها لها مامشي منها على خفه جل
فأعط - ولا تبخل - لمن جاء طالباً فعندى لها خطم وقد زاحت العلل
ويرى المطلع على أبواب الحماسة والرثاء والادب والاضيف - من
ديوان الحماسة الذي جمعه حبيب أوس الشهير بأبي تمام - ما يتلج الصدر
ومن أخلاقهم التي كانوا يمدحون بها ويميّون - من خالفها الوفاء بالعهد
فقد كان العهد عندهم ديناً يتمسكون به ويستهنون في سبيل الوفاء به قتل
أولادهم وتخريب ديارهم : أنظروا إلى ما فعله هانيء بن مسعود الشيباني
بسبب أدرع النعمان بن المنذر وأولاده حيث عرض نفسه وقومه لحرب
أضخم دولة وهي الدولة الفارسية فأغضب ملكها ونائبه على الحيرة غير مبال
بما يصيبه وما يصيب قومه من جراء ذلك ؛ ثم انظروا إلى ما فعله السمور
بن عاديا وهو عربي المقام والمولد حينما خيره الحارث الفسائي بين قتل ولده
وتسليم أدرع امرئ القيس بن حجر الكندي التي كان أودعها عنده ففضل
قتل ولده ، وفي ذلك يقول الاعشى مخاطباً شريح بن عمرو الكلبي :

كن كالسمور إذ طاف الهمام به في جفيل كسواد الليل جرار
بالأبلى الفرد من تيماء منزله حصن حصين وجار غير غدار
خيره خطي خسف فقال له اعرضهما هكذا اسمهما حار

فقال غدر وئكل أنت بينهما فاختر، وما فيها حفظ لختار
 فشك غير طويل، ثم قال له أقتل أسيرك اني مانع جارى
 وسوف يعقبنيه إن ظفرت به - رب كريم ويبيض ذات أطهار
 فلختار أدراعه أن لايسب بها ولم يكن عهده فيها بخنار
 ثم انظر الى ما فعله حاجب بن زرارة التميمي سيد بني تميم كيف وفى
 للملك بما تعهد به بعد ان رهن على ذلك قوسه عند كسرى حتى ضرب المثل
 بقوس حاجب، والقوس فى الحقيقة لا يمنعه رهنها من فعل ما يشاء إن كان
 من شميته الغدر، وانما خاف السبة على بنيه من بعده - اذا هو غدر ومما
 يبين لنا قيمة هذا الخلق فى الامة العربية انهم كانوا اذا زل واحد منهم زلة
 فغدر بذى عهد أصلاه الشعراء نارا حامية وقلم يفلح بعدها أو يرفع له رأسا
 بين العرب

وخلق الوفاء فى الحقيقة أعظم ممثل للامة ومبين لمقدارها واستعدادها
 للرفي فان خلت منه فبشرها بخذلان وسقوط لا يحصى عنهما
 ومن نتائج هذا الخلق انهم كانوا يفعلون فى الوفاء للجار والحليف حتى
 يكون عندهم مقدما على الابناء والاخوان . ومن ذلك أن رجلا من السواقط
 من بني أبى بكر بن كلاب قدم اليامة ومعه أخ له فكتب له عمير بن سلمى
 أنه له جار فحدث ان كان بين قرين بن سلمى وبين أخى الجار اسباب أدت
 الى ان قتله قرين، وكان عمير غائبا فأتى الكلابي قبر سلمى أبى عمير وقرين
 فاستجار به، فاجتهد بنو حنيفة بالكلابي أن يقبل دية أخيه مضاعفة فلم
 يفعل، فلما قدم عمير قالت له أمه لا تقتل أخاك وسق الى الكلابي جميع ماله،

فألقى الكلابي ان يقبل فأخذ عمير أخاه ومضى به حتى قطع الوادى فربطه الى نخلة وقال للكلابي : اما اذ آيت الا قتله فامهل حتى أقطع الوادى وارتحل عن جوارى فلا خير لك فيه فقتله الكلابي . وفي ذلك يقول عمير
 قتلنا أختنا للوفاء بجارنا وكان أبونا قد تمير مقابره
 وقالت أم عمير

تعد معاذراً لا عذر فيها ومن يقتل أخاه فقد ألاما
 أما أمرهم مع حلفائهم فهو أوضح من أن تتكلم فيه فانهم كانوا يخلطون
 حلفاءهم بانفسهم ويوفون لهم بايمانهم التى عقدوها معهم وكان الحليف يعد
 من أفراد القبيلة التى دخل فى حلفها وينال شرفها ، وقد كان حلفاء قريش
 فى الجاهلية يتزوجون بناتهم مع أن قريشاً كانوا يضمنون بناتهم عن أى قبيلة
 أخرى لا يرون أحداً من العرب لهم كفاء الا من دخل فى حلفهم ومن
 اخلاقهم التى كانت بجانب الكرم والوفاء الشجاعة وهى قوة فى النفس تحمل
 صاحبها على الاقدام على المكروه ، وباب الحماسة فى أشعارهم أكبر من
 باب الكرم لان الشجاعة خلق يظهر فى جميع الافراد أما الكرم فانه لا يظهر
 أثره بجلاء الا عند أرباب الاموال الذين يمكنهم أن يعطفوا على الفقراء
 والمعوزين ، وقد اشتهر من العرب كثيرون امتازوا على أقرانهم فى شدة
 اليأس وقوة القلب : وكان فيهم من نتائج حمية الجاهلية ضعف خلق الرحمة
 بمن يقع تحت أيديهم من أعدائهم

وقد بقيت بعد ذلك أخلاق كانوا يتواصون بها فى أشعارهم ولكننا
 لا يمكننا ان نقول إنها كانت أخلاقاً عامة لجمهورهم ومن يطلع على كلامهم

فى أبواب الادب يجد من وصاياهم الجميلة وحكمهم الجليلة شيئا كثيراً
ينذهب بنفس قارئه كل مذهب ويحمله بحكم ان هذه الامعة مع ما كانت عليه
من البداوة وشطف العيش - لم تخل من حكماء أودعوا أشعارهم ما يفيد
من بعدهم : ولنتكلم بعد ذلك على شيء من عاداتهم حسبما قدمنا من
الاصطلاح

من العادات المتأصلة التى كان العرب يتمدحون بها اليسر ؛ وكانوا
يرون انه سبيل من سبل الكرم لانهم كانوا يطعمون المساكين ما ربحوه
وكانت أطريقتهم فى لعبه أن يجتمع الفتيان وذوو اليسار ويشترون جذوراً
يقسمه اجزاء الى عشرة أجزاء ، ثم يجاء بالقداح وهى عيدان من نبع قد
نحتت وملست وجعلت سواء فى الطول وهى عشرة : الفذوالتوأم والرقيب
والجلس والنافس والمسبل والمعلى والمنيع والسفيح والوعد ، والثلاثة الاخيرة
غفل من العلامات لانصيب لها إنما جرى بها لتكثير العدد والسبعة الاول
عليها علامات تبديء من الواحد وتنتهى الى السبعة للمعلى فيأخذ كل من
الفتيان حسب مقدرة واستعداده ثم يدفعون هذه القداح الى رجل أمين
يقال له امير المقامرین فتدفن فى الرمل او توضع فى خريطة ويلف على كف
الامين قطعة من جلد ثلثا يجابى احداً من المقامرین فيخرج له قدحه ويجلس
خلفه آخر اسمه الرقيب وهو الحكم ثم يدخل الامين يده فيخرج قدحا :
ولنفرض ان الخارج هو الفذ فيكون صاحبه فائزاً له عشر الجزور ثم تضرب

القдах على تسعة الاجزاء الباقية فان خرج التوأم فلصاحبه جزآن ثم تضرب
 القдах فان خرج المولى فلصاحبه السبعة الباقية ويكون النرم على الباقي وعدد
 سهامهم ١٨ فيجزا الثمن على ١٨ جزء أيدفع منها كل قدر سهامه ، وان خرج
 في اول الضرب الرقيب فاز صاحبه بثلاثة اجزاء ويضرب على السبعة الباقية
 فان خرج بعده المسيل اخذ ستة اجزاء وبقي واحد فلا يمكن ضرب القдах
 عليه لان ما يستحق اكثر من جزء فيشترى جزوراً اخرى يقسمونها كالاولى
 فيكون الباقي ١١ جزءاً يضربون القдах عليها فان خرج المولى اخذ سبعة وبقي
 اربعة فلا يمكن ضرب القдах عليها لان منها النفس ، وله خمسة اجزاء
 فينعمرون جزوراً اخرى فيكون الباقي ١٤ جزءاً فاذا خرج النفس اخذ خمسة
 أجزاء ثم يضربون فاذا خرج المجلس اخذ اربعة ثم التوأم وله اثنان : ثم الفذ
 وله واحد فالجموع ١٢ جزءاً ويبتى جزآن يوزعان على الفقراء وكل من ربح
 في جزور ليس عليه من ثمنها شيء ويدفعه الذين لم يربحوا ثمن الجزور الاول
 يقسم على ١٨ جزءاً ، وهي لمن عدا الرقيب والمسبل والمولى . وكذلك ثمن الثالثة
 والتصدق بالربح على الفقراء هو منفعة اليسر التي اثبتها الكتاب ولكن
 لا كانت المفسدة تربو على هذه المصاحبة حرمة الدين الاسلامي وهذه المفسدة
 هي أنه يوقع العداوة والبغضاء بين اللاعنين ويصد عن ذكر الله وعن الصلاة
 لان المقامر غافل عن كل شيء

ومن عاداتهم التي يتمدحون بها - شرب الخمر يرون انها كذلك سبيل
 من سبل الكرم ! وما يسهل السرف على النفس : لذلك تجدها في الشعر

العربي بابا من أبواب المديح والفخر : ومن أحسن ما قيل في شربها من جهة
الاسلوب اللغوي قول عنترة :

ولقد شربت من المدامة بعدما ركد الهواجر بالشوف المعلم
بزجاجة صفراء ذات أسرة قرنت بازهر بالشمال مقدم
فاذا سكرت فأننى مستهلك مالى وعرضي وافر لم يكلم
واذا صحت فاأقصر عن ندى وكأملت شمائل وتكرى

والشرب - في وقت عنترة هذا - كان يسمى عندهم بالبوق وبعضهم
كان يشربها صباحا ويسمى الصبوح

وقد شرك الكتاب بين الخمر والميسر في التحريم ، لان المنفعة في كليهما
واحدة والمفسدة الزائدة واحدة فقال (يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما
إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما) ثم بين هذا الإثم مرة أخرى
فقال (انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر
ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة) وهذا إثم يربو على كل منفعة

وهناك عادات أخرى كانت تدعوهم اليها أديانهم ستتكم عنها في
مبحث الدين

لغة العرب

اللغة العربية إحدى اللغات السامية تكلم بها العرب في جزيرتهم منحلها
فحطان رأس قبائل اليمن ويسمون في التاريخ بالعرب العاربة لاصالتهم في
العربية ومن قبائل اليمن قبيلة جرم الثانية التي سارت الى مكة واحتلتها

قبل ان يردھا اسمعيل بن ابراهيم عليهما السلام ، فلما جاءها اسمعيل صاهرهم وأقام معهم وكثرت بنوه بمكة وكان اسمعيل رجلا عبرانيا يتكلم باللغة العبرانية وهي الثانية من اللغات السامية وأمه هاجر امرأة مصرية . أخذ اسمعيل لغة العرب عن جرم الذين عاشروهم ولكنه بحكم الضرورة أدخل في اللغة العربية بعض ما يحفظه من الكلمات العبرانية وبعض ما تحفظه أمه من اللغة المصرية بعد ان هذبت بحسب ما يسهل على اللسان العربي وهذا أمر يسهل القول به لان اسمعيل وأمه لا يمكنهما ان ينسيا بالرة ما في أنفسهما من الكلمات المحفوظة واذا احتاجا الى التعبير عن معنى لم توضع له كلمة في لسان جرم يفزعان الى مامعهما وهذا مشاهد في تفاعل اللغات المستعملة والمؤرخون يسمون اسمعيل وبنيه بالعرب المستعربة لما كان من دخولهم في العربية وليس أصلهم منها

بذلك كانت اللغة العربية فرعين : الفرع العربي الحميري وهو لغة العرب الاصلية والفرع العدناني أو الحجازي وهو لغة بني اسمعيل ولهجة اللغتين وطرق التعبير بهما لا يختلفان وانما الخلاف في ألفاظ يستعملها الحميريون ولا يستعملها الحجازيون وبالعكس ، والمتتبع لألفاظ أهل اليمن وما كان يكتب اليهم بلسانهم يرى غرابة سببها عدم الالف لسماع تلك الالفاظ ويحس منها بصلاية لا يجدها فيما يرادفها من الالفاظ الحجازية

معلوم ان اللغة انما يتكلم بها أصحابها تبعاً لحاجتهم فالفهوم انها تكون في بدء نشأتها كلمات قليلة يتواضع عليها الناس بحسب ما يعين لهم من الحاجات

ويكون اكثرها من الكلمات الدالة على ما يقع عليه الحب وكما اتسعت دائرة الحاجات وأدركت المعاني المعقولة استدلت عليها بكلمات تنبئ عنها. لذلك كانت اللغة العربية كغيرها من اللغات الحية في حركة مستمرة ونمو سريع وكان للعرب في توسيع مادة اللغة طرق ثلاث :

الاول - تجديد الوضع وكانت القبائل تاجأ اليه أحياناً وربما اختلفت مواضعهم فيجئ للمعنى الواحد كلمتان أو أكثر ، وقد يكون بعض الاسماء مشتقاً من صفة في المسمى وبهذا يجئ ما يسمونه بالترادف وأكثر ما نجده في أسماء الاشياء التي هي عند عامتهم لا يستغنى عنها فريق منهم كالسيف والرمح والجل والكلب والمهر وما شاكل ذلك

الثاني - التجوز فقد كانوا ينظرون الى الشيء الجديد فيجدون بينه وبين شيء آخر له اسم عندهم ارتباطاً أو تشابهاً فيطلقون لفظ الاول على الثاني ومع تطاول الزمن ينسى أول الشئين وآخرهما فيظن المطلع أن الكلمة وضعت في اصل اللغة وضعاً ابتدائياً لكل من المعنيين ويحكم بأن الكلمة مشتركة وقد يغيب عن الناظر تخيله العرب من الارتباط بين المعنيين فيقول بتعدد الوضع . والعرب في هذا التجوز دقائق تأخذ باللب يدركها من غنى بلغتهم ، وكانوا دائماً يكنون عن المعاني التي لا يرونها شريفة ولا يليق التصريح بأسمائها بألفاظ مستعارة واصحابها موضوع اعنى شريف ، ومتى شاعت الكلمة وكادت تكون مريحة في المعنى الخسيس عدلوا عنها الى غيرها من الالفاظ المستعارة ، ولذلك نرى كثيراً من الكلمات ابتليت بانها استعيرت وقتاً ما لمعان خسيصة ثم بقيت لها تلك المعاني بسبب عدم الاعتناء من قلة اللغة

والعرب نوع آخر من التجوز وهو التعبير باللفظ وإرادة ما يلزمه حسبما يتخيلون من هذه الملاحظات وهي المسماة في اصطلاح البيهقيين بالكسنيات

الطريق الثالث — طريق التعريب وهو استعارة اللفظ من لغة أخرى بعد صقله وتهذيبه وكان لهم في التعريب الشأو الواسع ، لأن العرب اشتغلوا بالتجارات والأسفار وسافروا الفرس والروم والحبس ، وكانت ترد على حواسهم أشياء جديدة لم يكونوا قد رأوها فسرعان ما يأخذون عن تلك الالام اسمها بعد أن يتلاعبوا به قليلا حتى يكون على نمط نطقهم وأكثر هذه الكلمات أذخات في اللغة قبل الإسلام بزمن ليس بكثير

وأعظم واسطة كانت لاشاعة الكلمات العربية وللتجوز بها حتى يستعملها الجمهور الشعر العربي فإن هذا الشركان لهم بمثابة الجرائد عندنا ينطق الشاعر عندهم بكلمته فتتلفها الاسماع وتدور بعد ذلك على ألسنتهم وكانت أسواقهم التي اليها يجتمعون لالقاء أشعارهم ومبادلة متاجرم بالقرب من البيت الحرام وهي عكاظ ومجنة وذو مجاز

فاما عكاظ فهو بين نخلة والطائف وكانت تعقد في اول ذي القعدة الى عشرين منه ومجنة بمر الظهران ينتقلون اليها من عكاظ فيقيمون فيه الى غاية ذي القعدة وذو مجاز خلف عرفة يقيمون فيها ثمانيا من ذي الحجة ثم يعرفون في التاسع الى عرفة وهو يوم التروية . وكان شعراء العرب يفدون من كل صوب ومن كل قبيلة ينشدون ما جادت به أفكارهم وهناك ينال الشعر ما يستحقه من التشريف والتكريم وربما امتازت بعض الكلم الشعرية بالشرف الرفيع

كما قلوا في المعلقات السبع وما يقاربها مما جمعه صاحب جمهرة أشعار العرب
وأكثر المتأخرين من الشعراء هم العدنانيون ومن جاورهم من يمن كالمري
القيس الذي كان أبوه ملكاً في نجد على بني أسد وشعراء الاوس والخزرج
الذي كانوا بالمدينة وطيباء وكتب المقيمين في شمال الجزيرة

وكانت قبائل البدو أقل العرب تعريباً لقلة الحاجة عندهم ولأن
معاشرتهم للعلم الآخر تكاد تكون معدومة بخلاف أهل الحيرة والرحالين
من غيرهم ولذلك ترى بعض رجال اللغة لا يحتجون بمثل عدى بن زيد العبادي
الحيري وأمية بن أبي الصلت الثقفي لأنه كان ذا أسفار يخاطب العلماء ويقتبس
منهم وقد أدخل كل منها كلمات في اللغة لم يسبق إلى استعمالها وليس هذا
بضائرها عند من كان ذا نظر أوسع من ذلك

كل هذه الطرق أفادت اللغة العربية فائدة كبرى وهي سعتها وقدرتها
على التعبير عما يكنه الصدر من المعاني فكانت وافية بمحاجتهم على قدر ما
انصلت به معلوماتهم وفوق ذلك صارت مستعدة لأن تقتبس من غيرها
ما يرى المتكلمون بها أنفسهم في حاجة إليه حسبما شرع العرب من هذه الطرق
ولا تحتاج اللغة إلى أكثر من هذا في استمدادها للحياة الدائمة بمد أن تكون
سهلة سلسلة على اللسان والاسماع وهذا ما نحس به في هذه اللغة الجميلة

جاء الاسلام واللغة قد رفقت أعظم درجة كانت تمكن لها في عهد
العرب فكثر الشعراء النابغون والفصحاء القوالون ، يتباهون في مواقفهم
بالمعدودة لهم بما أوتوه من الفصاحة واللسن ، وتمد القبيلة نفسها ذات حظ

عظيم اذا هي رزقت شاعراً ينافح عنها في المجامع وربما أولت الولائم فرحاً
بذلك واستبشاراً ، وكان لقريش خاصة من الفصاحة والحكم المقبول ما ليس
لغيرهم ، ولذلك كانت اللغة القرشية ممتازة تدين لها العرب وتعترف لها بالسبق.
ومن أراد ان يرى مثالا واضحا من رقة لغة العرب وتقن شعراء العرب
في جميل المعاني فليطلع على ما اختاره أبو تمام الطائي من شعر العرب وعلى
ما جمعه أبو علي القالي في أماليه ، وما جمعه أبو العباس الزهردي في كامله ، وما
جمعه صاحب جمهرة أشعار العرب فاذ ما في هذه الكتب يكاد يكون زبدة
أشعارهم وخلاصة أفكارهم وليس يعاب على بعضهم الا أشياء قليلة جمعوها
وكان أجدر بهم لو تركوها وهو تراب قليل جداً في جانب الذهب الوفير



المواضعة السادسة

الكتابة — العلوم — الدين

الكتابة عند العرب

كان العرب باليمن يخطون فكان خطهم يسمى بالسند ولم تكن الكتابة عندهم بأشياء الذائع يتناوله جميع الافراد وانما كان في الخلاصة منهم كما كان الشأن في الكتابة المصرية ، ومن اليمن انتقل الخط الى الحيرة والانباء لما كان من الارتباط بين ملوك الجهتين وكانوا يسمون خطهم بخط الجزم لانه اقتطع من خط حمير ومن الحيرة نقله حرب بن أمية الى مكة وكان رجلا سفاراً فعلى عهده كان بدء الخط بمكة فتعلمه بعض رجال من قريش وكانت الكتابة في هذه الجهات الثلاث ليست بالشيء المتداول الذائع

أما بادية العرب فلم تكن تخط حتي انها كانت ترى في ذلك سمة عيب كما هو شأنها في بقية صناعات المدنية

ولقلة انتشار الكتابة وانحصارها في أفراد قليلين يسهل أن نعبء عن الامة العربية بأنها أمة أمية أي لا تقرأ ولا تكتب وبذلك سماها الكتاب حينما جاء الاسلام فقال (هو الذي بث في الاميين رسولا منهم)

وعدم الكتابة سبب كبير في اعمد الانسان على قوته الحافظة والقوة

حتى استعملت نمت لذلك كان العرب من أحفظ الأمم فكانت تلقي عليهم القصائد في المجتمعات فيتلقفونها ويتغنون بها كلاً أو بعضاً وربما فاتهم الشيء منها إذا اشتبه عليهم الأمر فقدموا وأخروا وهذا سبب لنا نراه في بعض الأشعار الطويلة من الاختلاف بالتقديم والتأخير والحذف والاثبات ولكون الشعر أكثر استعداداً لأن يحفظ كان الباقي لنا منه أكثر مما بقي من نثرهم وخطبهم في المحافل والمجامع

جاء الاسلام والعرب على هذا النمط من صناعة الكتابة فاخذ يدم إلى طريق ترقيتها كما يأتي بيانه

علوم العرب

العلوم والصناعات تسير مع المدنية جنباً لجنب لأن الانسان متى احتاج ختمت له الحاجة وجه الحيلة فاخترع ما يسد تلك الحاجة ولذلك يقولون الحاجة أم الاختراع . وكانت العرب يغلب عليها البداوة فقلت حاجها وتبع ذلك قلة العلوم والصناعات الا ما كان منها مختصاً بآلهم في حاجة اليه وكانت الحاجة في حواضر العرب أكثر منها في باديتهم ولذلك كان عندهم من العلم والصناعة أكثر مما عند البادية . كانت حاجة العربي في باديته تنحصر في الماء الذي يحتاج اليه ويصله من السماء ثم في جملة الذي هو عدته ثم في ملبوسه البسيط الذي يقيه حر الصيف وبرد الشتاء ثم في بيته الشعرى ، ثم اداة حربه وقلمه يحتاج الى أكثر من ذلك

فأما حاجته الى المطر فقد اكتسبته ملاحظة الجو وتغيراته وما تنبئ

عنه تلك التغيرات من التبشير بقرب المطر أو الانذار بالجذب وقد كانت لهم في ذلك قواعد تجريدية قلما تختلف فيستدلون بالريح وباشكال السحب وبالانواء (١)

(١) قسم العرب المنطقة التي تتقلب فيها الشمس وتبلغ ٤٧ درجة الى اثني عشر قسما وسموا كل قسم برجال كل برج شهر كامل وهذه البروج منها ستة في جنوب الدائرة الاعتدالية ومثلها في الشمال وسموا كل برج امما بحسب ما تخبئونه من شكل الكواكب المكونة له فالتي في الشمال هي الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة التي في الجنوب هي الميزان والمقرب والقوس والجدى والدلو والحوت وتخبئوا من اجزاء هذه المجموعات الكوكبية اشكالا اخرى وهي التي يتقلب فيها القمر في مدة دورته وقسموها الى ٢٨ منزلة لكل منزلة ليلة وكل برج من البروج الشمسية فيه منزلتان أو ثلاث وهذه هي المنازل - السرطان - الثريا - النجم وهو الثريا - الدبران - الحقة - الهنعة - الذراع - البثرة - الطرف - الجبهة - الخرافان - الصرفة - العواء - السماء - الغفر - الزباني - الاكليل - القلب - الشولة - النعائم - البلدة - سعد الذابح - سعد بلع - سعد السمود - سعد الاخبية - فرع الدلو المقدم - فرع الدلو المؤخر - الحوت

و بعد انتهاء الايام الثانية والعشرين يبتدىء القمر فيعيد التقلب في هذه المنازل كالمرة الاولى حتى اذا دار بها ١٣ دورة كان تمام السنة الشمسية وهذه النجوم التي سميت بها هذه المنازل كان العرب يربطون بغروبها وشرورها التغيرات الجوية فاذا غرب منها نجم واشرق آخر سمو ذلك نوا وفي كل ثلاثة عشر يوما نوا جديد . وقال بعض علماءهم انه لا يسمى نوا الا اذا كان معه مطر فان لم يكن مطر فلا نوا واذا لسبوا المطر نسبوه الى النوا فيقولون مطرنا بنوا كذا يضيفونه الى الساقط وكانت لهم اسجاع محفوظة يضبطون بها ما يتبع النوا من الحوادث الجوية مثلا قولهم الصرفة ناب الدهر لانها تفتح عن البرد أو عن الحر في الحالين . واذا طلعت العواء وجئ الشتاء طاب الصلاه وما مائل ذلك مما لا حاجة لنا الى الافاضه فيه

ومن استدلالهم بالرياح واشكال السحب مارواه صاحب الاغانى
قال خرج اعرابي مكثوف البصر ومعه ابنة عم له لرعى غنم لهما فقال
الشيخ اني اجد ريح النسيم قد دنا فارفعي رأسك فانظري : فقالت أراها
كانها رب رب معزى هزلى ثم قال لها بعد ساعة اني اجد ريح النسيم قد دنا
فارفعي رأسك فانظري قالت أراها كانها بنال دم بحر جلالها قال ارعى
واحذري ثم قال لها بعد ساعة اني لاجد ريح النسيم قد دنا فانظري فقالت
أراها كانها بطن حمار أصعر فقال أرعى واحذرى ثم مكث ساعة وقال اني
لاجد ريح النسيم فما ترى ؟ قالت أراها كما قال الشاعر :

دان مسف فوق الارض هيدبه يكاد يدفعه من قام بالراح
كانما بين أعلاه وأسفله ربط منشرة او ضوء مصباح
فمن يحضله كمن بنجوته والمستكن كن يمشى بقرواح
قال انجى لا أبالك : فانا تقفى كلامه حتى هطلت السماء عليهما

وحاجتهم الى إبلهم اكسبتهم بالتجارب قواعد ترجع الى ادواء الابل
ومداوتها وإبعاد سليمها عن أجربها كيلا يعديه وكان لهم في معرفة ذلك
حظ وافر كما انهم استفادوا لحفظ حياتهم شيئا من الطب الانساني ومعرفة
أمراض الانسان التي تنتابه في الصحراء من أنواع الحمى التي لا بد منها لمن
يقم حول منابع الماء متعرضا لبرد الليل وحارة القيقظ وسموها بأسماء شتى
على حسب أنواعها

وكان للكي بالنار في أدويتهم نصب السبق ويكاد يكون الدواء الوحيد
لامراضهم الثقيلة وقد اشتهر منهم مجربون سموم الاطباء والنطاسيين

ومن هؤلاء من كانت له رحلات فلستفاد شيئاً من الطب من حواضر البلاد الاخر

وحاجتهم الى ملابسهم علمتهم غزل الصوف والوبر وقد اختص بتلك الصناعة نساؤهم فالمرأة ان قالت انى صناع اليد فأتاما تعنى بذلك انها تغزل ومن هذا الغزل كانوا يصنعون البرود والا كسية والخيام الشعرية وكان النسيج في حواضرهم وأكثر ما يكون في بلاد اليمن حتى قيل لما يمدح من ثيابهم البرود اليمنية

وحاجتهم الى أدوات القتال علمتهم صناعة الرماح وافادتهم التجارب معرفة الاشجار اللائق ان تصنع الرماح منها وغير اللائق كالنبع والغرب فكانوا يجيدون صنع قناتها ثم الزج والسنان وكانت هناك بلاد قد اشتهرت بصنع الرماح كالخط في البحرين ولذلك تنسب اليها فيقال رماح خطية اما السيوف فكانوا يجلبونها من صناعها بنواحي العراق والابلة وكانوا يسمون ناحية الابلة الهند ولذلك يقولون سيوف هندية ومهندة على طريق الاشتقاق وكانوا بحكم الضرورة يحتاجون الى حساب ابلهم وما يملكون من دراهمهم فعلمهم ذلك الحساب ولكنه لم يكن في البداية حساباً منتظماً بارقام وقواعد تعلم وانما كان حساباً ارقامه الايدى ولهم طرق معروفة في بيان كل عدد

ومن علومهم التجريدية علم القيافة وهي نوعان الاستدلال بأثر الماشي عليه والاستدلال بتقاطيع الجسم على صحة النسب وبطلانه وكم ان فيهم قبائل قد شهرت بهذا العلم حتى كان قول الفرد منها حكماً في الآثار والانسان كبنى

مدلج . وللعرب في معرفة الاثر اعاجيب لا يكاد الانسان يديرها تصديقاً
ولكن الذي يرى ما بقي منها بين اعراب السودان لا يقف عن التصديق.
لحظة وقد رأيناهم يعتمدون على ذلك في اظهار الجنائيات وفعاليتها وقلما يخطئون.
قال جكسون باشا مدير دنقلا في تقريره لسنة ١٩٠٥ :

«والمهارة القائفين فائدة كبرى في اكتشاف الجناة والعمور عليهم واليك
مثالاً من ذلك — في احدى الليالي سرق صندوق سكر من حانوت في
مروى ، وكانت أرض السوق والطرق المجاورة لها مرملة ففحص القائفون
المكان في صبيحة اليوم التالي وعثروا على أثر رجلين وحمار فافتقوه الى أن
وصلوا الى اصطبلات الحكومة وهناك عرضوا جميع السواس فأخرجوا
من بينهم سائس المدير وسائس أركان الحرب قائلين أن الاثر أثرهما ثم
عرضوا الحمير أيضاً وانضح أن حمار المفتش هو الذي ظهر أثر قدمه في السوق ،
وقد تم تفتيش الاصطبلات فوجد فيها رؤوس من السكر وباستقصاء البحث
انضح ان باقي السكر دفن في مكان قريب من الاصطبل ، ولما جرى بالسائسين
امام المحكمة اعترفا بجريمتها وقالوا انه لما ثقل عليهما حمل الصندوق حملاه
على اذان المفتش »

وهذه مهارة غريبة تسهل علينا ما نسمعه من أعاجيبهم
وكان لهم في النوع الثاني ما لا يقل عن الأول يجيئون بالرجل والولد
وينطون جميع بدنهما ماعدا أقدامهما ثم ينظر القائف فيحكم حكماً فصلاً
قائلاً هذه الاقدام من هذه الاقدام ان كان النسب صحيحاً وينفي هذا
النسب ان لم يجد تشابهاً ولا يهيمه ان كانا قد اتفقا في اللون أو اختلفا فيه

والشريعة الاسلامية لم تلغ حكم القائمين بل رضى النبي صلى الله عليه وسلم سر به وبعض فقهاء العرب من المسلمين جعلوه واسطة من وسائل الحكم في الانساب اذا تعدد المدعون
والنتيجة من هذا كله ان العرب كانت أمة تلاحظ ما يرد على حواسها من الحوادث والاشياء وتستنتج من الاستقراء قواعد صحيحة تنتفع بها في حياتها ونباهة الأمة أس من أساس رقيها

دين العرب

الخضوع للمعبود نتيجة لأحد أمرين : أما الاول فهو شعور الانسان بقوة المعبود وعظمة سلطانه فهو لذلك يخضع له رغبة فيما عنده من الخير ورهبة مما يقدر عليه من الشر ولذلك تراه يفرع اليه عند الشدة لتخفيف ما ألم به من الكروب

الثاني شعوره بأن المعبود ذو نفس كبيرة لما جرى على يديه من عظام الامور فهو يتخيل ان تلك القوة التي بها تغلب على المصاعب لم تكن الا نتيجة مساعدة مخصوصة من الاله القادر على كل شيء لانه يحبه حباً جمافترى العابد الخاضع يجعل هذا وسيلة في عبادته يرجو بها رضا من خالق العالم الأكبر فان كان حياً فهو الوسيلة وان كان ميتاً قام قبره مقامه أو جعلت له صورة تمثله وقد تكون من حجر أو صفر أو ماشاء كل ذلك وتعطى هذه الصورة من الخضوع ما كان يعمل لصاحبها في حياته

وقد يكون التعظيم لحيوان من الحيوانات النافعة أو الضارة أو الجماد نافع أو ضار لان القوة التي اعطيتها وبها ضر ونفع اثر من آثار الخالق الا كبر

وقد يصور ذلك الحيوان أو يمثل وتجمل صورته أو تمثاله مما يقرب من خالق القوى . ويسمون التمثال الذي على صورة انسان من حجر او فضة أو ذهب صنما ، ويسمون الحجر الغفل من الصنعة وثناً : الشعوب بقوة تتصرف في العالم شيء يكاد يكون طبيعياً في الانسان ولذلك لم يخل منه باد ولا حاضر منذ عرف تاريخ الانسان وتمثيل القوى المدبرة والاشخاص التي يتقرب بها كذلك لم يخل منه أمة ولا جيل ، ولذلك يقول علماء الاجتماع الانسان متدين بالطبع حتى انك تراه اذا أُلحِد في دينه وازداره ينتقل منه حالا الى عبادة أخرى وخضوع لكن من طريق آخر

وقد جاء الانبياء يدعون الناس الى أفضل الطرق الموصلة الى ارضاء الله ورأسهم - بعد حادثة الطوفان - هو ابراهيم خليل الله صلى الله عليه وسلم فقد دعا الناس الى توحيد الله سبحانه وعمل ما فيه مصلحة الناس ويدعي ابراهيم أبا الأنبياء لانهم كلهم من ولده

وكانت النبوة في فرعين من ولده : الأول اسحاق ومنه كان جميع انبياء بني اسرائيل وأعظمهم وأبقام أثراً موسى وعيسى صلوات الله عليهما . وسلامه ودين الاول يسمى باليهودية نسبة الى يهوذا أحد أسباط اسرائيل أو السبط الأكبر الذي منه كان جلة الملوك من اسرائيل ودين المسيح : هو النصرانية نسبة الى الناصرة وهي أول قرية علم بها المسيح فقال العرب ناصري ونصراني وكان المسيح عليه السلام يدعي الناصري . والفرع الثاني كان منه اسماعيل اخو اسحاق وهو داعية العرب الى دين ابراهيم ، ثم كان منه محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم وجاء أيضاً مجدداً لشرية ابراهيم

كان الديتان المنسوبان الى الانبياء منتشرين في الجزيرة العربية قبل الاسلام فكانت اليهودية في بلاد اليمن واول من دان بها يوسف ذو نواس اتباعاً لدعوة حبرين يقال انهما أتيا مع تبع الحميري من يثرب وكانت أيضاً يثرب وما جاورها من ارض خيبر وتيماء جاءت مع اسرائيليين فارقوا الشام حين الاضطهادات التي كانت تتوالى على اليهود في شمالي صنعاء وفي جهات من البحرين وفي الحيرة لما تنصر النعمان ، وفي قبائل من طي ، وفي عرب الفساعة بالشام لجاورتهم المنتصرة من الروم المتدينين بهذا الدين . الا ان المتدينين من العرب بالدين المسيحي لم يكن لهذا الدين تأثير حقيقي في نفوسهم لان روح هذا الدين المستفادة من كلام المسيح صلوات الله عليه هي السلم والاغضاء والابتعاد عن الحروب ، ولم يكن العرب مبتعدين عنها ولذلك لما جاء عدى ابن حاتم الطائي وافداً على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له اني على دين فقال له عليه السلام ألم تكن تأخذ المرباع من غنائم قومك ؟ وجل الغنائم والاتفاع بها ليس في شيء من الدين المسيحي بل ولا اليهودي لان اليهودي يحرق كل مالوثنيين ولا ينتفع به والمسيحي يعتمد عن الحرب

أما سائر العرب فكانت بعد اسماعيل على دين ابراهيم تعبد الله وتوحده الا ان اسماعيل عليه السلام بنى الكعبة وجعلها مطافاً يحجها أولاده فلما كثروا واحتاجوا لمبارحة مكة والانتشار في اجزاء الجزيرة كانوا يأخذون معهم شيئاً من حجارة الحرم أو الكعبة ليكون معهم اثر من آثار بركتها فيعظمون هذا الحجر تعظيمهم للكعبة فانتشر لذلك تعظيم

الحجارة والتقرب بها الى المعبود الاعظم ، ولما سار عمرو بن لحي الخزاعي الى بلاد الشام ورأى ما يفعله أهله من تعظيم التماثيل والتقرب بها مالت نفسه الى الاقتداء بهم فأخذ من هذه التماثيل شيئاً وأقامها على الكعبة التي كان سادتها ودعا العرب لتعظيمها فاجابوه وخطرت لهم حينئذ فكرة تمثيل العظماء وذوى الاثر الصالح فيهم ، أو تمثيل القوى التي يألفونها وهي سبب عظيم في تفهمهم وقيام مجدهم فصنعوا تماثيلهم وتقربوا اليها ومما يؤكد ذلك ما قاله محمد بن هشام بن السائب الكلبي في وصف ود وهو صنم عذرة تقلا عن شاهده من رجال عذرة : قال كان تمثال رجل كاعظم مايكون من الرجال قد زبر عليه حلتان متزرجحة مرتد باخرى عليه سيف يد تقلده وقد تنكب قوساً وبين يديه حربة فيها لواء وجعبة فيها نبل - فهذا يشبه ان يكون تمثال قوة الحرب التي يعظمها العرب - وكان لهذيل صنم اسمه سواع في رهاط من ارض ينبع وكان يعبد من يليه من مضر وله سدة من بني لحيان - وكان لزجج وأهل جرش يعوث . واتخذت خيوان يعوق وكانت تعبد همدان ومن والاها من اليمن - واتخذت حمير نسر وكان يد رجل من ذى رعين يقال له معديكرب تعبد حمير ومن والاها حتى هودهم ذو نواس وكان لهم أيضاً بيت بصنعاء اسمه رثام يعظمونه ويتقربون عنده بذبائحهم وقد هدم أيضاً

ويظهر ان هذه التماثيل الخمسة كانت قديمة في العالم استحدثها هؤلاء القوم وصوروا على شاكلتها لان نوحاً كان ينهي قومه عن عبادتها وهم

يتمسكون بها كما ورد في الكتاب حكاية عنهم (وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا ودأ ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسراً)

ومن أوثانهم مناة ، وكان منصوباً على البحر بناحية المشلل بقديدين مكة والمدينة وكانت العرب تعظمه وتذبح عنده خصوصاً الاوس والخزرج ومنها اللات بالطائف ، وكانت صخرة مربعة فالظاهر انها لم تكن تمثالاً وانما كانت أثرًا من مكاف معظم وكان سدنتها من ثقيف وكانت قريش تعظمها

ومنها العزى وكانت بواد من نخلة الشامية عن يمين المصعد الى العراق من مكة فوق ذات عرق بتسعة أميال وكان عليها بيت وكانت أعظم الاصنام عند قريش وكانت سدنة العزى من بني سليم ومنها ذو الخلصة ، وكان مروءة يعضاء منقوشاً عليها كهيئة التاج وكان له بيت بين مكة والمدينة وهو الى المدينة أقرب وكانت تعظمه وتهدى ختم ودوس وبجيلة

وكان على الكعبة أصنام أعظمها هبل وكان عقيق أحمر على صورة انسان مكسور اليد ميمى أدركته قريش كذلك فجعلت له يدًا من ذهب وكان أول من نصبه خزيمه بن مدركة

كانت العرب تعظم هذه التماثيل وهذه الاحجار لا لاعتقاد أنها آلهة وانما لتقربهم الى الله سبحانه كما قال في الكتاب (ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى) وكانوا اذا سئلوا عن خلق العالم وقدر له رزقة يقولون انه الله وكانوا يقدمون القرابين وهي الذبائح الى هذه الاوثان والاصنام التي يدعونها للنصب

والانصب لأنها نصبت للعبادة وقد استعمل الاعشى كلمة النصب مفرداً فقال في كلمته التي يمدح بها رسول الله صلى الله عليه وسلم :

وذا النصب للنصب لا تنسكنه لعافية والله ربك فاعبد
ولهم طرق في توزيع لحوم هذه القرابين كما كان لبني اسرائيل ما يشبه
هذه الطرق

وكان من هذه القرابين البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى : فالبحيرة الناقة نشق أذنفا فلا يركب ظهرها ولا يحز وبرها ولا يشرب لبنها الاضيف أو يتصدق به أو تهمل لأهلتهم

والسائبة التي ينذر الرجل أن يسيبها اذا برىء من مرضه أو ان أصاب أمراً يطلبه فإذا كان ذلك أساب جلا من أبله أو ناقة لبعض أهلتهم فسابت فرعت لا ينتفع بها

والوصيلة التي تلد أمها اثنين في بطن فيجعل صاحبها لأهته الاناث منها ولنفسه الذكور ، فتلدها أمها وممها ذكر في بطن فيقولون قد أوصلت أخاها فيسب أخوها معها فلا ينتفع به

والحامى الفحل اذا نتج له عشر أنثى متتابعات ليس بينهن ذكر حمى ظهره فلم يركب ظهره ، ولم يحز وبره وخلي في ابله يضرب فيها لا ينتفع منه بخير ذلك - هذا تفسير ابن هشام وقد خالفه بعض أهل اللغة في تفسيرها ويظهر انه لم تكن قبائل العرب متفقة في عادة تلك القرابين فنقل كل مفسر عن غير القبيلة التي نقل عنها الآخر

وقد ورد ذكر هذه القرايين الاربعة في القرآن فقال في سورة المائدة
(ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام)

وكانو يستقسمون عند أصنامهم بالازلام : والزلم القدح الذي لاريش
عليه، والازلام كانت لقريش في الجاهلية مكتوب عليها أمر ونهى وافعل
ولا تفعل، وقد زلت وسويت ووضعت في الكعبة يقوم بها سدنة البيت
فاذا أراد رجل سفرأ أونكاحاً أتى السادن فقال أخرج في زلما فيخرجه وينظر
اليه فاذا خرج قدح الامر مضى على ما عزم عليه، وان خرج قدح النهي
فقد عما أراد به وربما كان مع الرجل زلمان وضعهما في قرابة فاذا أراد الاستقسام
أخرج أحدهما ومعنى الاستقسام بها أن يطلب الانسان ما قسم له من جبتها
وكان في الكعبة صنم يمثل ابراهيم واسماعيل وبأيديهما الازلام يستقسمان بها
ومع ما كان للعرب من الاصنام والاولئان فانهم كانوا يعظمون الكعبة
ويجلونها فوق أجلالهم لاى معبود آخر لهم يرون انها أثرأيهم اسماعيل وكانوا
يحجونها ويرون لقريش الفضل عليهم لما أتوه من شرف القيام بأمرها كانهم
رؤساء دين يسمع لقولهم فكان الكعبة هى بيت الدين الاكبر وسدنته والقوام
بأمرهم حفاظ الدين وهذا مركز عظيم حازته قريش ومن كان معها ممن يلى
أمرأ من الامور الدينية بمكة

وقد كانت قريش أرادت ان تمتاز عن سائر العرب بما يظهر فضلهم
وشرفهم فقالوا نحن بنو ابراهيم وأهل الحرمه وولاية البيت وقطائف مكة
وساكنوها فليس لاحد العرب مثل حقنا ولا مثل منزلتنا ولا تعرف
العرب مثل ما تعرف لنا فلا تعظموا شيئاً من الحل كما تعظمون الحرم فانكم

ان فعلتم ذلك استخفت العرب بحرمتم وقالوا قد عظموا من الحل مثل ما عظموا من الحرم ، فتركوا الوقوف على عرفة والافاضة منها وهم يقرون ويمترفون انها من المشاعر والحج ودين ابراهيم ويرون لسائر العرب ان يقفوا عليها وان يفيضوا منها ثم جعلوا لمن ولدوا من العرب من سكن الحل والحرم مثل الذي لهم بولادتهم اياه وكانت كنانة وخزاعة قد دخلوا معهم في ذلك وسموا أنفسهم ومن دخل معهم المحس ثم قالوا لا ينبغي للحمس يأتهطوا الأقط ولا يسلوا السمن وهم حرم ولا يدخلوا بيتاً من شعر ولا يستظلوا - ان استظلوا - الا في بيوت من الأدم ما كانوا حرماً ثم قالوا لا ينبغي لاهل الحل أن يأكلوا من طعام جاؤا به من الحل الى الحرم اذا جاؤا حجاجاً ، أو عماراً ولا يطوفوا بالبيت اذا قدموا أول طوافهم الا في ثياب المحس ، فان لم يجدوا منها شيئاً طافوا بالبيت عراة ، فان تكرم منهم متكرم من رجل أو امرأة ولم يجد ثياب المحس فطاف في ثيابه التي جاء بها من الحل ألقاها اذا فرغ من طوافه ثم لم ينتفع بها ولم يمسه هو ولا أحد غيره أبداً : وكانت العرب تسمي تلك الثياب اللقي فحملوا على ذلك العرب فدان به

وقد نبه القرآن على ذلك - بطريق الاشارة - فقال عن الاول (ثم افيضوا من حيث أفاض الناس) وقال عن الثاني (يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد) وقال (قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق)

المحاضرة السابعة

النسب — الموحدون من العرب — المولد النبوى — الحال قبل النبوة
كان تحريم الاشهر الحرم يعلن فى مكة كما كان يعلن فيها النسب :
والنسب كلمة معناها التأجيل من قولهم نسأت أى أخرت وأجلت
ورجل ناسى من قوم نساء قال فى لسان العرب : وذلك أن العرب كانوا اذا
صدروا من منى يقوم رجل من كنانة فيقول انا الذي لا اعب ولا أخاب
ولا يردلى قضاء فيقولون صدقت أنسنا شهراً . أى اخر عنا حرمة الحرم
واجعلها فى صفرواحل الحرم لانهم كانوا يكرهون ان يتوالى عليهم ثلاثة أشهر
حرم لا يغيرون فيها لان معاشهم كان من القارة فيحل لهم الحرم ، فذلك الانساء
قال عمير بن قيس بن جذل الطمان :

السنا الناسئين على معد ؟ شهور الحل نجعلها حراما
وزاد عليه ابو على القالى فى اماليه فسمي النسب نعيم بن ثعلبة وقال
فى آخر عبارة فاذا كان من السنة المقبلة حرم عليهم الحرم وأحل لهم صفراً -
وروى قول الشاعر :

وكنا الناسئين على معد شهورم الحرام الى الحليل
وقال ابن هشام فى سيرته : والنساء الذين كانوا ينسئون الشهور على
العرب فى الجاهلية فيحلون الشهر من الاشهر الحرم ويحرمون مكانه الشهر

من أشهر الحل ويؤخرون ذلك الشهر ففيه انزل الله تعالى (انما النسي زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاماً ويحرمونه عاماً ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله) ومعنى ليواطئوا ليوافقوا وكان أول من نسا الشهر على العرب - فأحلت منها ما أحل وحرمت منها ما حرم - القلمس وهو حذيفة بن عبد بن ققيم من كنانة ثم قام بعده ابنه عباد الى أن كان آخرهم عوف ابو ثمامة وكانت العرب اذا فرغت من حجها اجتمعت اليه فحرم الاشهر الحرم الاربعة رجب وذا القعدة وذا الحجة والحرم فاذا أراد أن يحل منها شيئاً أحل المحرم فأحلوه وحرم مكانه صفر فحرموه ليواطئوا عدة الاربعة الاشهر الحرم فاذا أرادوا الصدر قام فيهم فقال اللهم اني قد أحلت لهم أحد الصفرين الصفر الاول ونسأت الآخر للعام المقبل فقال في ذلك عمير بن قيس جذل الطعان أحد بني فراس بن غنم بن مالك بن كنانة يفخر بالنساء على العرب

لقد علمت معد أن قومي كرام الناس ان لهم كراما
فأي الناس فاتونا بوتر وأي الناس لم نملك لجاما
ألسنا الناسئين على معد ! شهور الحل نجعلها حراما

على هذا جرى سائر المفسرين من العرب الخالص لما كان يجري من النسيء قبل الاسلام الا ان بعض الفلكيين من العرب وأولهم أبو معشر الفلكي المتوفى سنة ٢٧٢ فسر والنسيء عند العرب بغير ذلك حيث فسروه بالكبس الذي استعمله العبرانيون في سنتهم القمرية فانهم يضيفون على رأس كل ثلاث سنين شهراً لتكون السنة شمسية ومعنى كونها قرية أن التقويم

يعتبر بالهلال ، ومعنى كونها شمسية انها بالكبس أو هذا النسيء تكون
 مطردة مع دورة الشمس بحيث لا يكون الشهر العربي الا في فصل معين .
 لا ينتقل عنه ولا يتغير كما هو الحال في الشهور الرومية والقبطية التي لا ارتباط
 لها بدورات القمر . وقد تألمه على ذلك جماعة من المؤرخين ، وفي صدرهم
 محمد بن احمد البيروني المتوفى سنة ٣٣٠ ومنهم المسعودي الذي قال في روج
 الذهب : وقد كانت العرب في الجاهلية تكبس في كل ثلاث سنين شهراً
 وتسميه النسيء وقد ذم الله تبارك وتعالى فعاہم بقوله (إنما النسيء زيادة في
 الكفر) وكان من نتيجة هذا الخلاف بين مؤرخي العرب اختلاف بين
 الاجلاء من علماء المستشرقين فہم من اختار تفسير النسيء عند العرب
 بما فسرہ به علماء العربية وكبار المؤرخين من العرب ، ومنہم من اختار
 التفسير الثاني : وقد رفع اللثام عن وجه الحقيقة في ذلك العالم الفلكي محمود
 باشا الشهير بالفلكي في رسالة له سماها نتائج الافهام في تقويم العرب قبل
 الاسلام أبان فيها ان العرب قبل الاسلام لم تكن تستعمل في تقويمها الا
 السنة القمرية المحضة ولم يكن النسيء عندهم الا بالتفسير الاول وأظهر ان
 الخطأ في ذلك واقع فيه لأول مرة أبو معشر (١) وتبعه البيروني (٢) ثم من
 بعدهم اثم استدلل على هذه الدعوى بأدلة حساية لا تبقي مجالاً للرب فليراجعها
 من أحب استقصاء البحث ، وقد كنت من المخدوعين بما أخطأ فيه أبو معشر
 ففسرت النسيء في كتابي نور اليقين بما فسرہ به

(١) هو جعفر بن محمد المعروف بأبي معشر البلخي توفي سنة ٢٧٢

(٢) هو أبو ربحان محمد بن احمد البيروني الخوارزمي المتوفى سنة ٣٣٠

ولما تبين لى وجه الحق راجعت الآية فوجدتها تنجر عن النسيء بأنه
 زيادة في الكفر بضل به الذين كفروا يحلون عاماً ويحرمونه عاماً ليواطئوا
 عدة ما حرم الله — والنسيء بالتفسير الاول نتيجة هوى نفسى وتلاعب بما
 كانوا يسمونه ديناً وشريعة فقد كانت أربعة الاشهر المحرمة معروفة عندهم
 باسمائها فلما دعيت حاجتهم التى هي غارات وحروب الى احلال بعضها أرادوا
 خديعة دينهم بالوقوف عند العدد وعدم الاهتمام بالاشهر المعينة فهم يحلون
 أحد الاشهر عاماً ويحرمونه عاماً ليتفق التحريم مع العدد الم شروع وهذه
 الاهواء وأمثالها جديرة بمثل هذا الذم ، أما النسيء بالتفسير الآخر فلا يعدو
 أن يكون نظاماً ثابتاً انتهجوه في تقويمهم لبقاء الاشهر العربية متفقة مع
 دورة الشمس ومثل هذا ليس فيه الاحلال عاماً والتحريم عاماً لمواطأة
 عدة ما حرم الله وانما هو نظام ثابت لا يكون مجالا لتلاعب النساء بدينهم
 ومن الغريب ان المسعودى نفسه وهو الذى زعم أن العرب كانت
 تكبس قال في تفسير الريعين : انما سمي بذلك لارتباع الناس والدواب فيهما
 ثم قال فان قيل قد توجد الدواب ترتبع في غير هذا الوقت قيل قد يمكن
 ان يكون هذا الاسم لزوماً في ذلك الوقت فاستمر تعريفها بذلك مع انتقال
 الزمان واختلافه ولو كانوا يكبسون — كما قال — لما كان هناك محل لهذا السؤال
 والجواب لان الشهور العربية ما كانت تختلف عن الفصول الشمسية ، فالحق
 أن النسيء عند العرب كان عملاً يقوم به رجال الدين من أهل مكة من كنانة
 ويكونون تابعاً للاهواء للنظام معين

على ذلك كانت أديان العرب جاهليتهم الا انه كان هناك أفراد منهم

لم تكن تلك العبادات تعجبهم ويرون ان هنالك حقيقة غابت عنهم وان طرقهم التي هم عليها لا توصلهم الى الله ويقولون في انفسهم ما معنى التوصل الى الله بحجارة لا تضر فيها ولا تنفع !!!

ومن اشهر ذكره من هؤلاء أربعة نفر - ثلاثة من قريش ورابع من خلفائهم. فالقرشيون ورقة بن نوفل الاسدي من أسد بن عبد العزى بن قصي وزيد بن عمرو بن قنيل العدوي من عدى بن كعب ، وعثمان بن الحويرث الاسدي من أسد بن عبد العزى ، والرابع عبيد الله بن جحش الاسدي من أسد ابن خزيمة وأمه أمية بنت عبد المطلب اجتمعوا مرة يوم عيد لآحد أصنامهم فقالوا : نعلن والله ما فوكم على شيء !! لقد أخطأوا دين أبيهم ابراهيم ! ما حرج نطيف به لا يبصر ولا يصر ولا ينفع يا قوم التمسون لانفسكم فانكم والله ما أنتم على شيء ؛ فتفرقوا في البلدان يلتمهوا الحنيفية دين ابراهيم فأما ورقة فاستحكم في النصرانية واتبع الكتب من أهلها حتى علم علماً من أهل الكتاب

وأما زيد فوقف فلم يدخل في يهودية ولا نصرانية وفارق دين قومه فاعتزل الأوثان والميتة والدم والتبائح التي تذبح على الأوثان ونهي عن قتل الموءودة وقال أعبد رب ابراهيم ونادى قومه بعيب مام عليه وكان يسند ظهره الى الكعبة ويقول يا معشر قريش والذي نفس زبديده ما أصبح أحد منكم على دين ابراهيم غيري ثم يقول اللهم لو اني أعلم أحب الوجوه اليك عبدتك به ولكني لا أعلمه ثم يسجد على راحلته وهو الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يبعث أمة وحده وأما عثمان بن الحويرث فقدم على ملك الروم فتنصر وحسنت منزلته عنده

وأما عبيد الله بن جحش فأقام على ما هو عليه من الالتماس حتى جاء الاسلام فأسلم ثم هاجر مع المسلمين الى الحبشة ومعه امرأته أم حبيبة بنت أبي سفيان مسلسلة فلما قدما تنصر وفارق الاسلام حتى مات هناك نصرانياً

وكانت لاتزال كهان العرب وذو الاسجاع منهم يهتفون بذكر نبي حان مبعثه ولا يبعد ان أخبارهم هذه انما لقفوها من أهل الكتاب فيزيدون عليها من عند أنفسهم ويحسنونها بما شاؤا من السجع الذي امتازوا به في ذلك الوقت وكانت اليهود تنتظر في ذلك الوقت نبياً يخلصهم ويجمع شتاتهم ولا يزالون يلججون بذلك ويقولونه لمن كان يناوؤهم من العرب كما كان يقول يهود المدينة للأوس والخزرج الذين كانوا ظاهرين عليهم وغالين على أمرهم اذا اشتبكوا في حرب، قد روى ذلك عن بعض الانصار من هذا يفهم أنه كان قبل مجيء الاسلام في حواضر الجزيرة حركة دينية مركزها العقلاء من العرب وأهل الكتاب من اليهود والكهان من العرب، ولكنها لم تكن حركة منتجة لانها لم تؤد الى شيء مامن التغيير في عبادة الاوثان، ولا الى شيء من اصلاح أحوال العرب العامة ولكنها جعلت في الانفس شيئاً من الاستعداد لقبول الاصلاح الاسلامي

محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم

كان عبد المطلب بن هاشم كبير قريش وسيدها، وله أولاد أشرف عظماء، منهم أبو طالب وعبد الله وحزمة وعباس وأبو لهب وعبد المطلب ذو السن من بيت عبد مناف الذي هو أشرف بيت من قريش اختار لولده عبد الله أمنة بنت وهب وهي من بيت زهرة بن كلاب من

أشرف بيوت قريش فبنى بها عبد الله في مكة وبعد قليل خرج تاجراً الى الشام فلما وصل المدينة - وبها أخواله من بني النجار - أدركته منيته لشهرين من الحمل بآبائه صلى الله عليه وسلم وإنما كان بنو النجار أخواله لأن منهم أم أبيه عبد المطلب

وفي صبيحة يوم الاثنين التاسع من شهر ربيع الاول لاول عام من حادثة الفيل - ولاربعين سنة خلت من ملك كسرى انوشروان . ويوافق العشرين من شهر ابريل سنة ٥٧١ هـ حسبما حققه العالم الفلكي محمود باشا - ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم بشعب بني هاشم بمكة ، ولما ولدته أمه أرسلت الى جده عبد المطلب تبشره بحفيده فجاء مستبشراً واختار للمولود اسم محمد وهذا الاسم لم يكن معروفاً عند العرب ولم يمر على نظرنا فيما قرأناه من كتب تاريخهم ودواوين انسابهم الا اسم واحد لاحد اشراف تميم وهو الاب الخامس للفرزدق التميمي الشاعر المشهور ويستنتج المؤرخون ان اختيار هذه التسمية إنما كان نتيجة شعور من عبد المطلب بما لهذا المولود من المستقبل المنتظر لما كان يدور اذ ذاك على اللسان من قرب بعثة نبي منتظر من العرب وختنه يوم سابعه كما كان العرب يفعلون

كانت العادة عند الحاضرين من العرب ان يلتصقوا المراضع لأولادهم في البادية لآمرين (الاول) انهم يبتعدون في البوادي عن أمراض الحواضر التي كثيراً ما تصيب الاطفال وهناك تقوى اجسامهم وتشتد اعصابهم لما في هواء البادية من الصفاء والابتعاد عن عفونات المدن (الثاني) انهم يتقنون اللسان العربي في مهدهم عن البدووم اجهر صوتاً وألس عبارة

وقد اختير لمحمد بن عبد الله امرأة من بنى سعد بن بكر من هوازن الذين هم بادية مكة واسمها حليلة بنت ابي دؤبب وزوجها هو الحرث بن عبد العزى المكنى بأبي كبشة من قومها فأقام مسترضعاً فيهم قريبا من اربع سنوات ثم رده الى امه بعد ذلك فأقام معها بمكة

كانت لآمنة عادة مذتوفى زوجها عبد الله بالمدينة ان تذهب كل سنة لزيارة قبره بها ومعا عبد المطلب فلما كانت السادسة من عمر ولدها ذهبت لتلك الزيارة وبينما هي راجعة اذ مرضت في الطريق ثم توفيت ودفنت بالابواء بين مكة والمدينة فعاد عبد المطلب بحفيده وكان يحبه حبا جما قال ابن هشام كان يوضع لعبد المطلب فراش في ظل الكعبة فكان بنوه يجلسون حول فراشه ذلك حتى يخرج اليه لا يجلس عليه احد من بنيه اجلالا له فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي وهو غلام صغير حتى يجلس عليه فيأخذه اعماقه ليؤخروه عنه فيقول عبد المطلب — اذا رأى ذلك منهم -- دعوا ابني هذا فوالله ان له لسانا ثم يجلسه معه على فراشه ويمسح ظهره بيده ويسره ما يراه يصنع ولثمانى سنوات من عمره توفى بمكة جده عبد المطلب وأوصي به قبل وفاته الى أبي طالب عمه شقيق أبيه فان أبا طالب والزيير وعبد الله أولاد عبد المطلب كانت أمهم جميعاً فاطمة بنت عمرو المخزومية القرشية ولتسع سنوات من عمره — حسب رواية ابن هشام — أو ثلاثة عشرة — خرج أبو طالب الى الشام تاجراً وأخبره معه حتى وصلا بعمرى وهي معدودة من الشام وقصة حوران وكانت في ذلك الوقت قصبة للبلاط العربية التي كانت تحت حكم الرومان وكان في هذا البلد على ما نقله من كلام مؤرخي العرب

راهب اسمه بحيرا في صومعة له فكان له حديث مع ابي طالب حينما رأى معه ابن أخيه وأشار عليه أن يرجع به خوفاً عليه من عدو يترصده وأخبره ان له شأنًا فرجع به ابو طالب الى مكة وقد اطبق على هذه الحادثة جميع المؤرخين وحكاها ابن العبري في كتابه مختصر تاريخ الدول وقد نقبنا كثيراً عن اسم هذا الراهب في كتب من عنوا بذكر أساقفة الشام وبصرى والمشهورين من رجال الدين فيهما فلم نجد

ولخمس عشرة من عمره كانت حرب الفجار بين قريش وكنانة وبين قيس وكان قائد قريش كلها حرب بن أمية لمكانته فيهم سنًا وشرفاً وكانت رئيس بنى عبد المطلب وقد حضر هذه الحرب سيدنا محمد بن الله ، وكان ينبل على عمومته أى يجهز لهم النبل الرمي : وحدث بعد ذلك تداعي قريش لحلف الفضول والتحالفون هم بنو هاشم وبنو المطلب وبنو أسد بن عبد العزي وبنو زهرة بن كلاب وبنو تميم بن مرة تحالفوا وتعاهدوا أن لا يجهدوا بمكة مظلوماً من أهلها أو من غيرهم من سائر الناس الا قاموا معه وكانوا على من ظلمه حتى ترد اليه مظلمته وتم ذلك الحلف في دار عبد الله بن جدعان التيمي وشهده سيدنا محمد بن عبد الله وقال فيه بعد الرسالة لقد شهدت مع عمومتى حلفاً في دار عبد الله بن جدعان ما أحب ان لي به جرأني ولودعيت به في الاسلام لاجبت

ولخمس وعشرين سنة من مولده تزوج خديجة بنت خويلد الاسديّة من بنى أسد بن عبد العزي وكانت سيدة محترمة في قومها ذات يسار تستأجر الرجال في مالها وتضاربهم إياه وكان سيدنا محمد بن عبد الله مشهوراً في قومه

بالامانة حتى كانوا يسمونه بالامين فعرضت اليه أن يسافر الى الشام بمالها وأرسلت معه غلامها ميسرة فذهبا حتى أتيا الشام وباعا وابتاعا وربحاً ثم عاد الى مكة وروى ابن جرير الطيرى عن ابن شهاب الزهرى ان هذه الرحلة الى ذهبت فيها بتجارة خديجة انما كانت الى سوق حباشه باليمن لا الى الشام. والرواية الاولى أشهر.

بعد هذه الرحلة عرضت السيدة على الامين ان يتزوجها فرضى وكانت سنّها أربعين سنة فخطبها عمه وتم الزواج بينهما قبل الهجرة بثمان وعشرين سنة اقامت معه منها خمساً وعشرين وهى أم أولاده جميعاً ماعد ابراهيم الذى ولد له بالمدينة فاته من مارية القبطية الى كانت من قرية حفن من كورة انصنا.

وكانت خديجة من افضل نساء قومها نسبا وثروة وعقلا ولها في تاريخ الاسلام اجمل ذكر واصدقه وسيتضح بعد

والخمس وثلاثين سنة من مولده كان هدم قريش للكعبة وتجديد بنائها فانها كانت رضية فوق القامة فأرادوا رفعها وتسقيفها وكانوا يهابون هدمها فابتدا به الوليد بن المغيرة المخزومي وتبعه الناس لما راوا انه لم يصب الوليد شيء ولم يزالوا في الهدم حتى وصلوا الى اساس اسماعيل ثم شرعوا في البناء على قواعده والذى تولى البناء بناء رومي اسمه باقوم وقد قسموا العمل فيها على قبائل قريش ثم قصرت بهم النفقة الطيبة عن انمامها على قواعد اسماعيل فدخلوا عنها من الجهة الشمالية نحو آمن ستة اذرع وصعدوا بها في الجو حتى اذا وصلوا الى مكان الحجر الاسود اختلفوا فيمن يمتاز بشرف

وضعه في مكانه واشتد النزاع بينهم فمضى عليهم التحكيم أحد رؤسائهم
فارتضوه وكان الحكم سيدنا محمد بن عبد الله فطلب رداً ما ووضع فيه الحجر
وطلب من الرؤساء أن يمسك كل رئيس بطرف منه وأمرهم أن يرفعوه حتى
إذا حاذى موضعه أخذه بيده فوضعه مكانه وكان هذا الحكم موجباً لرضام
وابتعاد الشحنة من أنفسهم وصارت الكعبة بعد انتهائها ذات شكل مربع
تقريباً يبلغ ارتفاعه ١٥ متراً وطول ضلعه الذي فيه الحجر الأسود والمقابل
له ١٠،١٠ م والحجر موضوع على ارتفاع ١٠،٥٠ م من أرضية المضاف والضلع
الذي فيه الباب والمقابل له ١٢ م وبابها على ارتفاع مترين من الأرض ويحيط
بها من الخارج قصبة من البناء أسفلها متوسط ارتفاعها ٢٥ م ومتوسط
عرضها ٣٠ م وتسمى بالشاذروان وهي من أصل البيت ولكن قريشاً
تركها واستظهر محمد إيبك بك البتانوفى فيما كتبه عن الكعبة في رحلته
الحجازية التي اقتصفت منها هذه الملاحظات أن هذا الاسم محدث أما في عهد
ابن الزبير أو عهد الحجاج بن يوسف

والكعبة أربعة أركان : الشمالى واسمه الركن العراقى والغربى واسمه
الشامى والجنوبى واسمه اليمنى والشرقى واسمه ركن الحجر لان الحجر فيه
وهو حجر صقيل بيضاوى غير منتظم ولونه اسود يميل الى الاحمرار وفيه
نقط حمراء وتعاريج صفراء وهي أثر لحام القطع التي كانت انفصلت منه وقطره
نحو ٣٠ م والمسافة التي بين ركن الحجر وباب الكعبة يسمونها الملتزم وقبالة
الحائط الشمالى الحطيم وهو قوس من البناء طرفاه الى زاويتي البيت ويبعدان

عنها ٢٣٣٦ م ويبلغ ارتفاعه متراً ١٠٥٠ م ومسافته ما بين منتصف ضلع الكعبة ١٠٤٤ م وهذا الفضاء يسمونه حجر اسماعيل وقد كان يدخل منه ثلاثة أمتار تقريباً في بناء ابراهيم ويقال أن اسماعيل وهاجر امه مدفونان في الحجر

السيرة الأدبية قبل النبوة

اتفق جميع المؤرخين أن سيدنا محمد بن عبد الله كان في قومه ممتازاً بأخلاق جميلة منها صدق الحديث والامانة حتى سموه الامين وكانوا يودعون عنده ودائعهم وأمانتهم . وكان لا يشرب الخمر ولا يأكل مما ذبح على النصب ولا يحضر للاوثان عيداً ولا احتفالاً بل كان من أول نشأته نافراً من هذه المعبودات الباطلة . وكان يأكل من نتيجة عمله لان أباه لم يترك له من الثروة الا شيئاً قليلاً وكان عمله حين شب — التجارة ولما تزوج خديجة كان يعمل بمالها ويشركها في الربح وكان يشارك غيرها احياناً ولم يكن يقرأ ولا يكتب

ولا بد لنا من ذكر مسألة وضعها الاصوليون من علماء المسلمين في موضع البحث وهي هل كان متعبداً بشريعة قبل نبوته بعد قول الائمة منهم ان هذه مسألة من اختصاص التاريخ لا من اختصاص اصول الفقه فقال جمهور منهم انه لم يكن مكلفاً باتباع شريعة ما من الشرائع الماضية واستدلوا بانه لو كان مكلفاً بشريعة لفضت العادة بمخالطة اهلها ووجبت تلك المخالطة لياخذ عنهم تلك الشرائع ولكنه لم يفعل لانه لو حصل ذلك لتوفرت الدواعي على نقله ولم ينقل شيء من ذلك

وتوقف في الرأي بعض الأئمة كالغزالي وشيخه امام الحرمين والآمدي
لأنهم لم يظفروا بما يؤهلهم للحكم في مثل تلك المسألة ٩٩٩
وقال بعضهم أنه كان متعبداً بشريعة ولكن ما هي تلك الشريعة
اختلفوا في تعيينها فمن قائل انها شريعة آدم أو نوح أو ابراهيم أو
موسى أو عيسى صلوات الله عليهم اجمعين وهو اختلاف يدل على أن
أصحاب هذا الرأي ليسوا مرتكزين على دليل قوى يعضد ما ناهي
مجرد أفكار

واختار الكمال بن الهمام من الاصوليين مذهبا مبهما وهو انه متعبد بما
ثبت انه شرع اذ ذاك الا أن تثبت شريعتان أمرين متضادين فبالاخير فإن
لم يعلم الاخير فهو متعبد بما يركن اليه منها واستدل على ذلك بان التكليف
لم ينقطع من بعثة آدم عموما وخصوصا ولم يترك الناس سدى قط فلزم التعبد
كل من تأهل من العباد وبلغه ذلك المتعبد به وقال ان هذا الدليل يوجب
التعبد في غيره وتخصيصه بالبحث أمر اتفاقى والذي نراه ان التفصيل في مثل
هذه المسئلة إنما هو التاريخ لا مثل هذه البراهين لان مثل هذا الرأي يلزمه
ان الانسان مطلوب منه ان يتطلب جميع الشرائع الماضية التي سبقت
ويعبد الله بما ثبتت انه منها ويرجع بين اللاحق والسابق وهذا امر لم نسمع
انه عليه السلام فعله حتى كنا نقول انه ادى ما كلف به والتاريخ ثبت انه قبل
نبوته رفض الاوثان وعبادتها والتقرب اليها وكان يطوف بالكعبة ويحج كما كان
الناس يحجون ويلتزم مكارم الاخلاق التي في مقدمتها الصدق والامانة
والوفاء ولم يشرب الخمر وهذه كلها خصال يحمل عليها العقل الراجح وكان

يتعبد في غار حراء وهو غار صغير على جبل النور الذي على يسار السالك الى عرفه
وعبادته فيه لم تكن الا فكراً في خالق الكون الاعظم وكان يتعبد فيه
عبد المطلب وقال المؤرخون انه اول من تعبد فيه

ولم يعلم عنه انه كان يراعى الطرق التفصيلية للعبادات في الشرائع التي
سبقته ولم يكن قبل نبوته وصل الى الحقيقة في امر الخالق جل ذكره والى
ذلك الاشارة في الكتاب (وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا ما كنت
تدري ما الكتاب ولا الايمان) وقال في سورة الضحى مما امتن به عليه
(ووجدك ضالاً فهدى) والفضلال الحيرة والهداية النبوة



المحاضرة الثامنة

البعثة - الوحي - الدعوة السرية - الجهر بالدعوة

ما كان من قریش - هجرة الحبشة

البعثة

الذين يختارهم الله لإصلاح الأمم يلقي إليهم ما يريد أن يبلغوه عنه بالوحي والوحي - في لغة العرب - أعلام مع خفاء وسرعة ومعنى السرعة أن هذه المعلومات المتلقاة لا تكون نتيجة لمقدمات تنبئ عايتها تلك النتيجة بل هي أشبه شيء بالعلم الضروري الذي لا يتوقف على نظر واستدلال وقد استعملت هذه الكلمة في القرآن ، وفي لسان العرب لغير اعلام الله لانيائه فقال تعالى (وأوحى ربك الى النحل أن اتخذى من الجبال بيوتاً ومن الشجر ومما يعرشون ثم كل من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك ذللاً) وقال (واوحينا الى أم موسى أن أرضعيه فإذا خفت عليه فالقيه في اليم ولا تخافى ولا تحزنى أنا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين) وقال مخبراً عن يوسف في صفه (واوحينا اليه لتنبئهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون) وكل هذا لا يعدو معنى الإلهام الذي ربما شعر به كثير من الناس

أما اعلام الله انبياءه المختارين فإن العبارة العلمية تضيق عن تحديد كنهه وغاية ما يمكن الانسان هو أن يحوم حوله مستعيناً بما قاله الانبياء

أنفسهم فيما نزل على السنتهم ليقطف منها ما يقرب ذلك الى العقل الانساني
هذا الاعلام له مراتب

الاولى : أن يخاطب في النوم وتلك هي الرؤيا الصادقة وقد ورد ذكرها
كثيراً في التوراة والقرآن وكتابات الرسل وتعبير التوراة عنها بمثل قولها صار
كلام الرب الى ابرام في الرؤيا قائلاً الخ

ويعبر عنها القرآن بمثل قوله عن لسان ابراهيم صلوات الله عليه مخاطباً
لابنه لئيسح (يا بني أني أرى في المنام أني أذبحك) ومن هنا يقول محمدرسول
الله صلى الله عليه وسلم رؤيا الانبياء حق ونحن معاشر الانبياء تنام أعيننا ولا
تنام قلوبنا

المرتبة الثانية : أن يلتقى ما يراد القاؤه على قلبه من غير وساطة وهو يقظان
وذلك هو المسمى بالالهام والالقاء في الروح ويسمى بعض فلاسفة المسلمين
القوة التي تحدث بالخير وتلقيه في النفس ملكاً على العكس من القوة التي تحدث
بالشر وتلقيه في النفس فانه يسميها شيطاناً وفلاسفة المسلمين غرائب في
كلامهم عن الملائكة والشياطين . وقد يستروحون بقوله تعالى في الكتاب
(نزل به الروح الأمين على قلبك)

المرتبة الثالثة : أن يرسل الله اليه رسولا يخبره بما يريد اعلامه آياه وهو
المسمى بالملك فيحدثه ويصف القرآن هذا الرسول بقوله (أنه يقول رسول
كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مظاع ثم أمين) ويظهر هذا الملك
للانبياء في التوراة كثيراً

المرتبة : الرابعة ان يسمه الله كلامه مباشرة كما حصل لموسى عليه السلام حينما سمع الصوت من العقيلة المتقدمة كما عبرت التوراة وقتل القرن عن هذه الحادثة (وهل أذاك حديث موسى اذ رأى ناراً فقال لاهله امكشوا اني آنست ناراً لعل آتيكم منها بقبس او اجد على النار هدى فلما اتاها نودى ياموسى اني أناربك فاخلع نعليك انك بالوادي المقدس طوى وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى) .

هذه هي المراتب التي عرف ان الوحي يبلغ قلوب الانبياء عليها ، ولا تكاد تتباعد باعتبار نتيجتها وهي ركوز المعاني في القلب بحيث يعلم المخاطب علما ضروريا أن ذلك من الله وكان يحصل لهم وقت هذا الاعلام شدة يحصل شيئاً من جنسها لمن فنى فكرهم في أمر أو حادثة فانك تجد من هؤلاء من يغيب عنك حتى لقد تحدثه فلا يسمع ويتصيب من جراء ذلك عرقاً ولسنا نريد تشبيه الحاليين ببعضهما ببعض وإنما نحن نسته روح بما نراه ونحس به لنقرب الى الانفس ما لا يحس به وليس في مكنيتها أن تدرك حقيقته : اذا كان الفناء في مسألة أو حادثة يجعل الانسان على نحو ما وصفنا لكم فكيف بالفناء في الآله أنا لا استغرب ما قرأته في بعض الكتب أن صوفياً سمع بعقرب فلم يتحرك ولم يتأثر ، وآخر هدم بجانبه جدار فلم يحس به ! لاني أعلم أن الجندي يصاب في الموقعة بالجرح المؤلم فلا يحس به وبعضى لشأنه حتى اذا تمت الموقعة ورجعت الروح من تعلقها بما كانت فيه الى أمر جسمها أحست بالآلم : كل هذا يفهمنا ما يكون من الانبياء عند الوحي من غيبتهم عن محضرتهم من الناس حتى لا يحسون باحد

مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يأتيك الوحي ! فقال أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس ، وهو أشده على فيفصم عني وقد وعيت ما قال وأحياناً يتمثل لي رجلاً فأعي ما يقول

ومما روى انه كان يكابد من التنزيل شدته حتى انه كان يوحى اليه في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جبينه ليتفصد عرقاً

وقد عقد العلامة ابن خلدون فصلاً تكلم فيه على الوحي والرؤى ولكن قلما يظفر الانسان منه بظائل وفيما يئناه لكم كفاية وتقريب كان أول ما بدى به سيدنا محمد بن عبد الله من الوحي الرؤيا الصالحة فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح : كما رواه البخارى من حديث عائشة

وبينما كان يتعبد بفار حراء حسب عادته اذ جاءه الوحي وذلك في يوم الاثنين لسبع عشرة خلت من رمضان للسنة الحادية والاربعين من ميلاده فيكون عمره اذ ذلك بالضبط اربعين سنة قرية وستة أشهر و٨ أيام وذلك نحو ٣٩ سنة شمسية وثلاثة اشهر وثمانية ايام : وذلك يوافق ٦ اغسطس سنة ٦١٠ . ولا معنى للاختلاف في تحديد اليوم بالتقويم العربي بعد ان أشار اليه الكتاب اشارة ظاهرة لا تخفى على من له إلمام بالتاريخ فقد قال (ان كنتم آمنتم بالله وما انزلنا على عبدنا يوم النفران يوم التقى الجمعان) والمراد بيوم التقاء الجملين يوم بدر وكان في صبيحة يوم الثلاثاء ١٧ رمضان من السنة الثانية للهجرة وقد جملة ^(١) عاماً لأول يوم نزل فيه القرآن . ليلة نزول

(١) جرت العادة في التعبير أن يحمل اليوم للمعين عدمه عملاً لكثير من اوقائع

وليلة نزول القرآن هي التي قال فيها الكتاب (انا انزلناه في ليلة القدر) وقال (انا انزلناه في ليلة مباركة انا كنا منزلين فيها يفرق كل امر حكيم امراً من عندنا انا كنا مرسلين رحمة من ربك انه هو السميع العليم) وهذا هو السبب في تخصيص الاسلام شهر رمضان بالصيام لانه هو الشهر الذي كان يتعبد فيه الرسول بغار حراء ونزل عليه القرآن فيه لأول مرة (شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان) وجعلت نهايته عيداً تذكيراً لذلك الامر العظيم ووجبت فيه صدقة يدفعها المسلمون لتقراهم وهي المسماة بصدقة الفطر : كل ذلك اذا تنبه اليه الانسان ابعد عن كثير من التعاليم التي تلقى الى العامة

وقد روى ابن هشام كيفية بدء الوحي بما اخبر به الرسول عن نفسه قال لجاءني جبريل وانا نائم بنمط من ديباج فيه كتاب فقال اقرأ قلت ما اقرأ ؟

مع أنه ليس من سنة واحدة كما يقولون يوم عاشوراء فيه اهبط آدم وفيه نجت سفينة نوح وفيه نجا موسى من الفرق وليس عاشوراء من سنة واحدة بالضرورة فهذا اليوم بصفته ١٧ رمضان كان محلاً لنزول الفرقان أول مرة والتقاء الجنتين بيدرو ليس اليوم واحداً بالشخص وانما هو بكونه ١٧ رمضان . وتدبر الآية بين انه لا يصح ان يراد منها غير هذا لان الذي فرق الله به بين الحق والباطل انما هو اختيار الله عمداً لأن يبلغ عنه الى الناس رسالته وليس ظفر المسلمين في موضة مما يرتقى الى تلك الدرجة ومن هنا يعلم ما وقع فيه العالم الفاضل عمود باشا الفلكي من الخطأ حيث جعل الرسالة في ربيع الاول الذي يوافق فبراير سنة ٦١٠ والذي اوقعه في الخطأ ما في بعض الروايات من انه عليه السلام بت علي رأس الاربعين

قال ففتنى به حتى ظننت انه الموت ثم ارسلنى فقال اقرأ قال : قلت ماذا اقرأ ؟ قال ففتنى به حتى ظننت انه الموت ثم ارسلنى فقال اقرأ قال فقلت ما اقرأ ما اقول ذلك الا افتداء منه ان يعود لى بمثل ما صنع بى فقال (اقرأ باسم ربك الذى خلق : خلق الانسان من علق : اقرأ وربك الاكرم : الذى علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم)

قال فقرأها ثم انتهى فانصرف عني وهيبث من نومي فكأنما كتبت في قلبي كتابا فخرجت حتى اذا كنت في الجبل سمعت صوتاً من السماء يقول : يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل ، قال فرفعت رأسي الى السماء أنظر فاذا جبريل في صورة رجل صاف قدميه في أفق السماء يقول يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل ، قال فوقفت أنظر اليه فأأتقدم أمامي وما ارجع ورائي حتى بعثت خديجة في طلبي فبايعوا أعلى مكة ورجعوا اليها وأنا واقف في مكاني ذلك ، ثم انصرف عني وانصرفت راجعاً الى أهلي حتى أتيت خديجة فجلست الى نخذهما مصغياً اليها فقالت يا أبا القاسم ابن كنت ؟ لقد بعثت رسلي في طلبك حتى بلغوا مكة ورجعوا ، ثم حدثتها بالذي رايت فقالت ابشر يا ابن عمم واثبت فوالذي نفس خديجة بيده إني لأرجو ان تكون نبي هذه الامة ثم قامت فجمعت ^(١) عليها ثيابها ثم انطلقت الى ورقة بن نوفل وهو ابن عمها وكان ورقة قد تنصر وقرأ الكتب وسمع اهل التوراة والانجيل فأخبرته بما أخبرها به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ورقة قدوس قدوس والذي نفس ورقة بيده لئن كنت صدقتي ياخديجه لقد جاءه

(١) هذه رواية ابن هشام.

الناموس الاكبر الذى كان يأتى موسى وانه لنبى هذه الامة فقولى له غليثبت . فرجعت خديجة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته بما قال ورقة فلما قضى عليه السلام جواره وانصرف صنع كما كان يصنع ، بدأ بالكعبة فطاف بها فقال له ورقة والذي نفسى بيده اذك لنبى هذه الامة ، ولقد جاءك الناموس الاكبر الذى جاء موسى واتكذبه واتؤذينه ولتخرجنه ولتقاتلنه ولئن انا ادركت ذلك اليوم لانصرن الله نصراً يعلمه ، ثم ادنى رأسه منه فقبل يافوخه ثم انصرف

رسول الله صلى الله عليه وسلم الى منزله

لم يبق بعد يقينه عليه السلام مما كلف به الا ان يحمل اعباءه التى لا يحتملها الا اهل القوة والعزم من الرسل بعون من الله وتوقيفه ومما يزيد هذا المعبء ثقلًا وشدة انه ابتدىء تحمله في مكة وهي مركز دين العرب وبها سدة الكعبة والقوام على الاوثان والاصنام المقسة عند سائر العرب فالوصول الى المقصود من الاصلاح فيها يزداد عسراً وشدة عما لو كان بعيداً عنها فالامر يحتاج الى عزيمة لاتزل لها المصائب والكوارث كان من الحكمة تلقاء ذلك ان تكون الدعوة - الى هذا الدين - في بدء امرها - سرية لئلا يفاجيء اهل مكة بما يهجمهم - ولنسم هذه الدعوة دعوة الافراد - فكان يدعو كل من توسم فيه خيراً ممن يعرفهم ويعرفونه . يعرفهم بحب الحق ويعرفونه بتحري الصدق فأجابه من هؤلاء جمع سمام التاريخ الاسلامى بالسابقين الاولين ، وفي مقدمتهم خديجة بنت خويلد وزوجها ، وزيد بن حارثة بن شريحيل المكابى ، وكان قد أسر ورق فلكتته خديجة ووهبته

زوجها فتبناه حسب قواعد العرب وكان لذلك يقال له زيد بن محمد وعلى بن أبي طالب وكان يعيش في بيت رسول الله تخفيفاً عن أبي طالب لما كثروا له وأبو بكر بن أبي قحافة عثمان التيمي، وكان أبو بكر محبوباً في قومه وكان أنسب قريش لقريش وأعلم قريش بها وبما كان فيها من خير وشر ودعا أبو بكر بعد إيمانه نفعاً، ممن كان يألفهم ويألفونه فأجابه عثمان بن عفان الأموي والزيير بن العوام الاسدي، وعبد الرحمن بن عوف، وسعد بن أبي وقاص الزهريان وطالحة بن عبيد الله التيمي، ثم تلام أبو عبيدة عامر بن الجراح من بني الحارث ابن فهر، وأبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد، والارقم بن أبي الأرقم المخزوميان وعبيدة بن الحارث بن عبد المطلب المطاي وسعيد بن زيد العدوي وامراته فاطمة بنت الخطاب العدوية وغيرهم وأولئك هم السابقون الأولون وهم مرجم بطون قريش، وكان الرسول يجتمع بهم ويرشدهم إلى الدين مستخفياً في دار الأرقم بن أبي الأرقم المخزومي بمكة - لأن الدعوة كانت لا تزال فردية، وهذه الدار لا تزال باقية بمكة ولكنها غير معنية بها الاعتناء اللائق بمقامها التاريخي !!

استمرت هذه الدعوة الفردية ثلاث سنين أجابه في خلالها جماعة لهم شأن ومهم غيرهم من المستضعفين

وبعد هذه المدة أمر أن يجهر بالدعوة إلى الدين بقوله تعالى في سورة الحجر (فاصدع بما تؤمر واعرض عن المشركين) فاعلن لقومه الدعوة إلى الله وتوحيده، فلم يبعد منه قومه ولم يردوا عليه حتى ذكر آلهتهم وعابها ونسب كل من عبدها أو جعلها بنيه وبين الله إلى الضلال وجرد ذلك إلى تضليل آبائهم

فانهم كانوا يحتجون عليه دائماً بانهم يتبعون ما وجدوا عليه اباؤهم وتلك هي العقبة الصعبة في سبيل كل المصلحين فكان ذلك داعية الى تهجين ما كان عليه اباؤهم فلما كان ذلك نفروا منه وبادروه بالمداوة

لم يكن هناك بد من أن تكون له حماية تمنع عنه ماعسى ان يهجم به أعداؤه من الفتك به حماية لدينهم وشرف آبائهم، وكان عمه ابو طالب سيد يته وله الحق - بحسب أصول العربية - ان يحير ! فان فعل كان التعدى على من يحيره ويحميه كانه اعتدى على البيت بأسره . ويبت عبد مناف كان اشرف بيوت قريش على الاطلاق : فغضب أبو طالب على رسول الله وأجاره وقام دونه ومضى الرسول لشأنه في الدعوة والجر بما ينزل عليه من الوحي

لما رأت قريش انه صار في منعة بجوار ابي طالب مشى رجال من اشراف قريش اليه يطلبون منه ان يكف ابن أخيه عن سب الهتهم وعيب دينهم وتسفيه أحلامهم وتضليل آبائهم او يخلى بينهم وبينه فردهم أبو طالب رداً جيلاً فانصرفوا عنه . ولما راوا ان هذه الوفادة لم تقدم شيئاً تدمروا وحض بعضهم بعضاً عليه ثم مشوا الى ابي طالب مرة ثانية قائلين انهم لا يصرون على هذه الحال ! وخبروه بين ان يكفه عما يقول او ينزلونه واياه فعظم على أبي طالب فراق قومه وعداوتهم ولم يطب نفساً بخذلان ابن أخيه ولكنه قال له يا ابن اخي ان قومك جاؤوني وقالوا الى كذا وكذا فأبقى على وعلى نفسك ولا تحماني من الامر ما لا اطيع فظن الرسول ان عمه خاذله ومسله وانه ضعف عن نصرته والقيام معه فقال : والله ياعم لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على ان اترك هذا الامر - حتى يظهروه الله او اهلك دونه - ما تركته

ثم استعبر وبكى ، فلما ولي ناداه ابو طالب فقال أقبل يا ابن اخي فلما أقبل عليه قال له اذهب فقل ما احببت فوائده لا اسلمك لشيء ابداً .

فلما رأت قريش أن أبا طالب قد أبي خذلان ابن أخيه مشوا اليه بعمارة ابن الوليد ، وقالوا له أن هذا الفتى انهدفتي في قريش وأجله نخذه فلك عقله ونصره واتخذته ولداً فهو لك واسلم اليها ابن اخيك هذا الذى خالف دينك ودين آبائك وفرق جماعة قومه وسفه أحلامهم فنقتله فأتاه هو رجل برجل :

فقال لهم ابو طالب لبئس ماتسو موتنى اتمطونى ابنكم اغذوه لكم . واعطيكم ابنى تقتلونه ؟ ! ولما رأى ابو طالب تألب قريش عليه قام فى أهل بيته بنى هاشم وبني المطلب ولدى عبد مناف وقد كان هاشم والمطلب من أم واحدة ، دون اخويهما عبد شمس ونوفل - ودعاهم الى ما هو عليه من منع ابن أخيه والقيام بدونه ، فأجابوه الى ذلك مسلمهم وكافرهم حمية للجوار العربى الا ما كان من أخيه ابى لمب فانه فارقه وكان مع قريش ، ولا ادرى افضل حميته لدينه على حميته لشرف أخيه أم كانت هناك اسباب أخرى أدت الى هذا الانفصال ؟

ولا اضن ان كونه من أم اخرى غير أم ابى طالب يدعوه الى مثل ذلك لأن هذا الاختلاف لم يكن مؤثراً هذا التأثير في قلوب العرب بين الاخوة لان المصيبة للأخ كانت عندم فوق كل شيء ، ولا يبعد عندى ان زواجه بأمة جميل بنت حرب دعاه الى مثل هذا ، لان أم جميل كانت من ألد اعداء رسول الله حتى أنها كانت تذيع عنه الاكاذيب في مجامع النساء فتشعل بتلك الاكاذيب نار العداوة في قلوبهن : ويعبر العرب عن مثل ذلك الفعل بحمل

الخطب لانه هو الذى يؤجج النيران ، ولذلك ذكرت في السورة الحادية عشرة .
بعد المائة بلقب حمالة الخطب

قرب وقت الحج والعرب سترد من آفاق الجزيرة لزيارة الكعبة رأت .
قريش أنه لابد من كلمة يقولونها للعرب في شأن محمد حتى لا يكون لدعوته
أثر في نفس العرب فاجتمعوا يتداولون في تلك الكلمة لانهم اذا اختلفوا
وكذب بعضهم بعضاً فان ذلك يضعف من قولهم عند سائر العرب . فقال
واحد منهم تقول كاهن ! فقال لهم الوليد بن المغيرة وهو ذو السن فيهم ماهو
بكاهن لقد رأينا الكهان ! وما هو بزمزمة الكاهن ولا سجمه فقال آخر
تقول مجنون : فقال الوليد ماهو بمجنون ! لقد رأينا الجنون وعرفناه ماهو
بخنقه ولا تخالجه ولا وسوسه : فقال آخر تقول هو شاعر : فقال ماهو بشاعر !
لقد عرفنا الشعر كله رجزه وهزجه ومقبوضه ومبسوطه فاهو بالشعر ! فقال
آخر تقول ساحر : قال ماهو بساحر ! لقد رأينا السحار وسحرم فاهو
بنفسهم ولا عقدم : قالوا فما تقول انت ؟ قال والله إن لقوله لحلاوة وإن اصله
لعذق وان فرعه لجناة ما أنتم بقائلين من هذا شيئاً الا عرف أنه باطل
وان اقرب القول فيه لأن تقولوا هو ساحر جاء بقول هو سحر يفرق به
بين المرء واياه وبين المرء واخيه وبين المرء وزوجه وبين المرء وعشيرته فنفروا
على ذلك وصاروا يجاسون بسبل الناس حين قدموا الموسم لايمربهم احد الا
حذروه اياه وذكروا له امره وصدرت العرب من ذلك الموسم بأمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم فانتشر ذكره في بلاد العرب كلها

ولما خشي ابوطالب دهاء العرب ان يركبوه مع قومه قال قصيدته

المشهوره التي تعوذ فيها بحرم مكة وبمكانه منها وتودد فيها اشراف اهل بيته من بني عبد شمس ونوفل ، وهو على ذلك يخبرهم انه غير مسلم رسول الله ولا تاركة لشيء ابدأ وفيها يقول :

كذبتم - وبيت الله - تترك مكة ونظعن الا امركم في بلابل
كذبتم - وبيت الله - نبزى محمداً ولما نطاعن دونه ونناضل
ونسلمه حتى نصرع حوله ونذهل عن ابنائنا والحلائل
وفيها يقول :

فوان الله لولا ان اجيء بسبة تجر على اشياخنا في المحافل
لكنا اتبعناه على كل حالة من الدهر جداً غير قول التهازل
لقد علموا ان ابننا لا مكذب لدينا ولا يعنى بقول الأباطل
لما رأت قريش أنهم لم ينلوا من أبي طالب ما أرادوا عمدوا الى الفتنة
(١) فمن جهة الرسول اغروا به سفهاءهم وهم العدة في مثل هذه المواطن
لكل من ضاد اصلاحاً فكذبوه وآذوه ورموه بالشعر والسحر والكهانة
والجنون ، وهو مظهر لامر الله لا يستخفى منه مباد لهم بما يكرهون
من عيب دينهم واعتزال أوثانهم وفراقه اياهم على كفرهم لا يبالي بما يصنع
سفاهم معه

وأما من جهة من اتبعه فان كل قبيلة صارت تعذب من دان منها بالاسلام

(١) يقال فتنن القضة والذهب اذا اذبتهما بالنار ليمز الردى . من الحميد
واستعملت في الابتلاء والامتحان والاختبار — والمراد بها في لسان الدين تذيب
المتدين حتى يرجع عن دينه

أنواعاً من التعذيب يفزع قلب الحليم من ذكرها وهم يحملونها بصبر عجيب.
ولما رأى الرسول ما يصنع بأصحابه — وهو غير قادر على حمايتهم مما يسامونه
من سوء العذاب — قال لهم لو خرجتم إلى الحبشة فإن بها ملكاً لا يظلم أحد
عنده حتى يحمل الله لكم فرجاً مما أنتم فيه ففروا إلى الله بدينهم، وهذه كانت
أول هجرة في الإسلام وكان المهاجرون أولاً عشرة رجال وأربع نساء، ثم
تبعهم بعد ذلك جماعة آخرون حتى كانت عندهم ثلاثة وثمانين رجلاً، ومعهم
من نساءهم سبع عشرة امرأة سوى من خرج معهم من أولادهم الصغار.
وكانوا من جميع بطون قريش

فلما وصلوا إلى الحبشة أكرم النجاشي مشواهم وأعلنوا هناك عبادتهم
لا يخشون شراً، فلما بلغ ذلك قريشاً لم يتركوا هؤلاء الذين فارقوهم وتركوا
لهم البلاد يطمئنون في منزلهم الجديد!! فاختاروا رجلين منهم ليذهبا إلى
النجاشي ويطلبوا منه ردهم إلى بلادهم وأرسلوا معها هدايا له ولوطارقه وهذان
الرجلان هما عبد الله بن أبي ربيعة وعمر بن العاص فلما وصلا إلى بلاد الحبشة
وأتخفا البطارقة والنجاشي بالهدايا قال له أيها الملك قد ضوى إلى بلادك منا
غلمان سفهاء فارقوا دين قومهم وجاؤا بدين ابتدعوه لا نعرفه نحن ولا أنت
وقد بعثنا إليك فيهم أشراف قومهم من آبائهم وأعمامهم وعشيرتهم لتردهم
عليهم فهم أعلى بهم عيناً وأعلم بما عابوا عليهم وعاتبوهم فيه ويظهر أن هذين
الرسولين لم يكونا مخلصين لقومهم في هذه الرسالة فإن السيدة أم سلمة إحدى
المهاجرات وراوية هذا الخبر تقول ولم يكن شيء أبغض إلى عبد الله بن أبي

ربيعة وعمرو بن العاص من أن يسمع كلامهما النجاشي : فلما اديا الرسالة قال النجاشي لهما اذا لا اسلمهم اليهما ولا يكاد قوم جاوروني ونزلوا في بلادى واختاروني على سواى - حتى أدتوهم فأسألهم عما يقول هذان فى أمرهم ؟ فان كان كما يقولان اسلمتهم اليهما وردتهم الى قومهم وان كانوا على غير ذلك منعتهم منهم وأحسنمت جوارهم ما جاوروني ؛ ثم أرسل الى جماعة المهاجرين بجاؤا فقال لهم ما هذا الدين الذى فارقتم به قومكم ولم تدخلوا فى دينى ولا فى دين أحد من هذه الملل فكلهم جعفر بن أبى طالب فشرح له ما كانت عليه حالهم قبل الدعوة الاسلامية وما أمر به الرسول من ترك عبادة الاوثان والرجوع الى الله وما وصاهم به من مكارم الاخلاق : ثم قال إن قومنا بنوا علينا وأرادوا فتنتنا عن ديننا فخرجنا الى ديارك واخترتك على من سواك ورغبنا فى جوارك ورجونا أن لانظلم عندك أيها الملك فطلب منه النجاشي أن يقرأ عليه شيئا مما جاء به الرسول فقرا له صدر آمن سورة مريم وفيه حديث ميلاد المسيح فقال النجاشي هذا الذى جاء به المسيح ليخرج من مشكاة واحدة انطلقا . فلا والله لا أسلمهم اليكما ولا يكادون : فلما خرجا قال عمرو بن العاص لرفيقه والله لا آتينه غدا عنهم بما استأصل به خضراءهم فقال عبد الله لاتفعل ! فان لهم أرحاما وان كانوا قد خالفونا قال والله لا خبرنه انهم يزعمون أن عيسى بن مريم عبد . ثم غدا على النجاشي فقال أيها الملك انهم يقولون فى عيسى بن مريم قولا عظيما فسألهم عنه فطلبهم النجاشي ولما دخلوا عليه سأل للتكلم عنهم عما قال عمرو ! فقال جعفر تقول فيه الذى جاءنا به نبينا هو عبد الله ورسوله وروحه وكلته القاها الى مريم العذراء البتول فضرب

النجاشي يده إلى الأرض فأخذ منها عوداً ثم قال والله ما عدا عيسى بن مريم مما قالت هذا العود ؛ فاغضب هذا القول منه بطارقه ولكنه لم يحفل بذلك وقال لمشر المهاجرين اذهبوا فانتم شيوم — ومعنى هذه الكلمة بالحبشة امنون ، ورد على الرجلين هداياهما

وهؤلاء المهاجرون رجع بعضهم إلى مكة — قبل الهجرة إلى المدينة وبعضهم أقام بالحبشة إلى السنة السابعة من الهجرة وسيذكر خبرهم بعد

كان قد أسلم قبيل هذه الهجرة رجلا من كبار قريش مشهورا بالفتوة والنجدة وهما حمزة بن عبد المطلب وعمر بن الخطاب الذي كان قبل أن يسلم من أعظم المعارضين للإسلام والمتنقمين ممن أسلم

ومما يدل على شدة شكيمته على المسلمين ما روت أم عبد الله بنت أبي حنمة قالت : والله أنا لتترحل إلى أرض الحبشة إذا قيل عمر بن الخطاب حتى وقف على وهو على شركه قالت وكنا نلقي منه البلاء أذى لنا وشدة علينا قالت فقال انه الانطلاق يا أم عبد الله قالت فقلت : نعم والله لنخرجن في أرض الله آذيتمونا وقهرتمونا حتى يجعل الله لنا مخرجاً قالت فقال سبحانه وآيت الله وآيت له رقة لم أكن أراها ثم انصرف وقد أحزنه — فيما أرى — خروجا قالت فجاء عامر (نمي زوجها) فقالت له يا أبا عبد الله لو رأيت عمر آتفا ورقته وحزنه علينا قال أطمعت في إسلامه ؟ فقلت نعم ، قال فلا يسلم الذي رأيت حتى يسلم حمار الخطاب ، قالت يا أسامة منه لما كان يرى من غلظته وقسوته على الإسلام

المحاضرة التاسعة

في مقاطعة قريش لبني هاشم والمطلب — هجرة الطائف — العرض على قبائل العرب واجابة الأنصار — البيعة — الهجرة

رأت قريش أن حيلهم قد نفدت فرسول الله منعه عمه وقام معه بنو هاشم والمطلب — مسلمهم وكافرهم — والمسلمون قد لاذوا بيلا داخلية فأمّنوا بها فعمدوا الى حيلة أخرى وهي مقاطعة بني هاشم والمطلب . فلا يتزوجون منهم ولا يزوجونهم ولا يبيعونهم شيئاً ولا يبتاعون منهم شيئاً ، ولما أجمعوا أمرهم على ذلك كتبوا صحيفة وعلقوها في جوف الكعبة توكيداً على أنفسهم بذلك ، فأنحازت بنو هاشم والمطلب الى أبي طالب فدخلوا معه في شعبة فاجتمعوا اليه وخرج منهم أبو لهب بن عبد المطلب الى قريش فظاهرهم أقام أبو طالب في الشعب أكثر من سنتين وهو ومن معه يقاسون أشد الجهد من مقاطعة قريش لهم ، والرسول مع ذلك مستمر على دعوته يدعوم ليلاً ونهاراً سرّاً وعلناً منادياً بأمر الله لا يتقى فيه أحداً من الناس

كان في رجال قريش من تأثر لحال بني هاشم وبني المطلب وأعظمهم في ذلك أترأ كان هشام بن عمرو ، من بني عامر بن إؤى وكان ابن أخي فضله بن هاشم بن عبد مناف لأمه ، وكان ذا شرف في قومه فمضى الى زهير بن أبي أمية من بني مخزوم ، وقال له يازهير : أقدر رضىت أن تأكل

الطعام وتلبس الثياب وتنكح النساء وأخوالك حيث قد علمت لا يبايعون ولا يبتاع منهم ولا ينكحون ولا ينكح اليهم ! أما اني أحلف بالله أن لو كانوا أخوال أبي الحكم بن هشام ثم دعوته الى مثل مادعاك اليه منهم ما اجابك اليه أبداً ! قال ويحك يا هشام انما انا رجل واحد والله لو كان معي آخر لقمتم في تقص الصحيفة حتى انتقضها ، قال قد وجدت رجلاً قال من هو ؟ قال أنا قال زهير ابنا رجلاً ثالثاً فذهب الى مطعم بن عدى وهو سيد بيت نوفل ابن عبد مناف فقال له مطعم أقدر رضىت أن يهلك بطنان من عبد مناف وأنت شاهد على ذلك موافق لقريش فيه أموال الله لأن امكتموهم من هذه لتجدنهم اليها منكم سرعاً قال ويحك ماذا أصنع فاتماً أنا رجل واحد ، قال قد وجدت ثانياً قال من هو ، قال أنا قال ابنا ثالثاً قال قد فعلت ، قال من هو ، قال زهير بن أبي أمية قال ابنا رابعاً فذهب الى أبي البخترى بن هشام فقال له نحوا مما قال لمطعم وأعلم بما اتفقوا عليه : فقال ابنا خامساً فذهب الى زمعة بن الاسود من بني أسد ابن عبد العزى فكلّمه وذكر له قرابة بني هاشم والمطاب وحقهم ، فقال وهل على هذا الامر الذي تدعوني اليه من أحد ! قال نعم : وسى له القوم فاتعدوا حطم الحجون ليلاً بأعلى مكة فاجتمعوا هناك وتعاقدوا على القيام في الصحيفة حتى ينقضوها ، وقال زهير أنا أبعدوكم فلما أصبحوا غدوا الى أنديةهم وغدا زهير بن أبي أمية وعليه حلة فطاف بالبيت سبعاً ثم أقبل على الناس فقال يا أهل مكة أنا كل الطعام وتلبس الثياب وبنو هاشم والمطلب هلكني لا يبايعون ولا يبتاع منهم ! والله لأفعد حتى تشق هذه الصحيفة الظالة القاطعة ؛ فقال أبو جهل بن هشام كذبت والله لا نشق

فقال زمعة أنت أكذب مارضينا كتابتها حيث كتبت، قال أبو البخترى، صدق زمعة لانرضى ما كتب فيها ولا نقر به، قال المظعم بن عدى صدقاً وكذب من قال غير ذلك ! نبرأ الى الله منها ومما كتب فيها، وقال هشام بن عمرو ونحواً من ذلك . فقال أبو جهل هذا أمر قضي بليل تشور فيه بغير هذا المكان وأبو طالب جالس في ناحية المسجد فقام المظعم إلى الصحيفة ليشقها فوجد الارضة قد أكتنها الا باسمك اللهم

مكثت الحال على ذلك والمسلمون كل يوم في ازدياد من قريش ومن غيرهم، ولا يتمكن أعداء الرسول من الاعتداء عليه حتى كانت السنة العاشرة من النبوة فأصيب الرسول بمصيبة عظيمة وهي وفاة عمه أبى طالب وزوجه خديجة بنت خويلد في يومين متقاربين في شهر شوال، وكانت خديجة له وزير صدق على الاسلام يشكو اليها وكان عمده عضداً وحرزاً في أمره ومنعة وناصرأ على قومه وكان موتهما قبل الهجرة بثلاث سنين فنالت قريش من أذى الرسول ما لم تكن تطمع فيه في حياة أبى طالب حتى اعترضه سفيه من سفهاء قريش فثر على رأسه راباً

رأى الرسول أنه لا بد له من عضد يوزاره ويدفع عنه أذى قومه حتى يؤدي رسالة ربه فذهب الى الطائف - وبها بطون ثقيف وعمد الى أشrafهم وذوي الرئاسة منهم وعم اخوة ثلاثة عندنا ليل ومسعود وحبيب أبناء عمرو بن عمير الثقفيون فجلس اليهم ودعاهم الى الله وكلمهم بما جاءه من نصره الاسلام والقيام معه على من خالفه من قومه فرد عليه ثلاثهم ردأقيحاً، فيثس منهم وعاد عنهم فأغروا به سفاهم وعبيدهم يسبونهم ويصيحون به حتى اجتمع عليه

الناس والجنوه الى حائط لعبة وشيبة ابني ربيعة ورجع عنه من سفهاء ثقيف من كان يتبعه . ولما قدم مكة أرسل الى المطعم بن عدي يخبره انه يدخل مكة في جواره فاجابه الى ذلك ثم تسلمح المطعم وأهل بيته حتى أتوا المسجد ، ثم بعث الى رسول الله ان ادخل فدخل رسول الله فطاف بالبيت وصلى عنده ثم انصرف الى منزله ففي ذلك يقول حسان بن ثابت في رثاء المطعم لما توفي اجرت رسول الله منهم فاصبحوا عبيدك مالبي مهل واحرما
كان الرسول يقوم في مواسم الحج داعياً من أقبل الى مكة من سائر العرب ويقرأ عليه القرآن ويطلب منهم أن يقوموا دونه حتى يؤدي رسالة ربه فكانوا لا يجيبونه الى ذلك ، ومنهم من يرد عليه ردأقيحا : عرض ذلك على بني عامر بن صعصعة فقال كبيرهم أرايت إن نحن تابعنك علي أمرك ثم أظهرك الله علي من خالفك أن يكون لنا الامر من بعدك قال الامر لله يضعه حيث يشاء ، فقال له أفنهدف نحورنا للعرب دونك فاذا أظهرك الله كان الامر لغيرنا لا حاجة لنا بامرك ! وعرض ذلك على بني حنيفة من ربيعة فلم يكن أحد اقبح ردأ منهم

في ذلك الوقت كانت نيران العداوة متقدة في يثرب بين الاوس والخزرج وكانت الخزرج أكثر عدداً ففكر الاوس أنهم يستعينون بقرش فيحالفونهم على بني عامر من الخزرج فأرسلوا لئلك وفدأ فيهم أبو الحيسر أنس بن رافع وایاس بن معاذ فلما علم الرسول بمقدمهم جاءهم فجلس اليهم وقال لهم هل لكم في خير مما جئتم له ؟ فقالوا وما ذاك ، قال أنا رسول الله بعثني إلى العباد أدعوم الى أن يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئاً وانزل علي الكتاب ثم ذكر

لهم الاسلام وتلا عليهم شيئاً من القرآن فقال اياس بن معاذ - وكان غلاماً حدثاً أى قوم هذا والله خير مما جئتم له فأخذ أبو الحيسر حفنة من حصباء ورمى بها في وجه اياس وقال له دعنا منك لقد جئنا لغير هذا . فسكت اياس وقام الرسول عنهم وانصرفوا الى المدينة

كان عقب انصراف هذا الوفد أن حصل في يثرب حرب شديدة بين الاوس والخزرج ، ويسمى يومها في التاريخ يوم بعث : وهو آخر حروبهم واتصرت فيه الاوس نصراً مؤزراً بعد ان انهزمت أول مرة

في الموسم الذي كان بعد هذه الحرب أقبل الى مكة للحج جماعة من الخزرج فجاءهم الرسول ودعاهم الى الاسلام كما كانت عادته وكان في أنفسهم شيء مما كانوا يسمعون ، وهم في المدينة من يهودها عن بعثة نبي قرب وقت ظهوره يستظهر به اليهود عليهم ، فقال بعضهم لبعض إنه للنبي الذي توعدكم به اليهود فلا يسبقنكم اليه فاجابوه الى مادعاهم بأن صدقوه وقبلوا منه ما عرضه عليهم من الاسلام فقالوا له إنا قد تركنا قومنا ولا قوم بينهم من المداوة والشر ما بينهم وعسى ان يجمعهم الله بك فسنقدم عليهم فنسبعوهم لامرك ونعرض عليهم الذي أجبناك اليه من هذا الدين فان يجمعهم الله عليك فلا رجل أعز منك ، ثم انصرفوا راجعين الى بلادهم وكانوا ستة نفر من الخزرج فلما قدموا المدينة الى قومهم ذكروا لهم رسول صلى الله عليه وسلم ودعوهم الى الاسلام حتى فشا فيهم فلم تبق دار من دور الأنصار الا وفيها ذكره

فلما كان الموسم الذي قبل الهجرة بسنة وثلاثة أشهر - وافى الموسم

من أهل المدينة اثنا عشر رجلاً . فلقوا رسول الله بالعقبة وبايعوه على الاسلام
بيعة تسمى في التاريخ ببيعة النساء ، وانما سميت بذلك لانها كانت على الامور
التي ورد ذكرها في سورة المتحنة خاصة ببيعة النساء وهي هذه الآية
(يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا
يسرقن ولا يزنین ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بيهتان يفترينه بين
أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعهن واستغفر لهن الله إن الله
غفور رحيم)

وبعد أن تمت هذه البيعة بعث معهم مصعب بن عمير من بني عبد الدار
ابن قصي وامره أن يقرئهم القرآن ويعلمهم الاسلام ويفقههم في الدين ، فكان
يسمى المقرئ وكان يؤمهم في المدينة لانت الأوس والخزرج كره بعضهم
أن يؤمه بمض وكان اسلام هؤلاء النفر وذهاب مصعب معهم سبباً كبيراً
من أسباب دخول أشرف أهل يثرب في الاسلام فأسلم اسيد بن حضير
من الأوس وكان ابوه قائد الأوس في يوم بعاث واسلم سعد بن معاذ
سيد بني عبد الاشهل من الأوس ولما اسلم ذهب إلى قومه في ناديه ،
فقال يا بني الاشهل ، كيف تعملون امرى فيكم ؟ قالوا سيدنا وأفضلنا
راياً وایمننا تقية ، قال فان كلام نساءكم ورجالكم على حرام حتى تؤمنوا
بأنه ورسوله ، قالوا فوالله ما أمسى في دار بني عبد الاشهل رجل ولا امرأة
الا مسلماً او مسلمة .

وكان لأسعد بن زرارۃ الذي نزل عليه مصعب قدم ثابتة في دعوة أهل
المدينة إلى الاسلام حتى لم تبق فيها دار الا وفيها رجال مسلمون ونساء

مسلمات إلا بعض بطون قليلة من الأوس اخرها من الاسلام صيفي بن الاسلت
الكني بأبي قيس ، وكان شاعراً لهم قائداً يسمعون منه ويطيعونه : فلما كان
الموسم الأخير قدم مصعب بن عمير ، وخرج من المسلمين عدد كبير ، ومعهم
حجاج من قومهم لم يزالوا على الشرك ، وأرسل المسلمون إلى رسول الله
يواعدونه للمقابلة عند العقبة من أوسط أيام التشريق : فلما انتهى أمر الحج
ومشاعره وحان الموعد خرج المسلمون من رحالهم بعد انقضاء ثلث الليل
يتسللون تسال القضا مستخفين حتى اجتمعوا في الشعب عند العقبة وكانت
عدهم ثلاثة وسبعين رجلاً وأمرأتين — هما نسيبة بنت كعب من بني مازن
ابن النجار الخزرجية وأسما بنت عمر وإحدى نساء بني سلمة من الخزرج ،
واستمروا منتظرين الرسول حتى جاءهم ومعه العباس بن عبد المطلب عمه ،
وهو يومئذ على دين قومه إلا أنه أحب أن يحضر أمر ابن أخيه ، يتوثق له
فلما جلس كان أول متكلم العباس فقال : يا معشر الخزرج أن محمداً مناجيث
قد علمتم وقد منعناه من قومنا ممن هو على مثل رأينا فيه فهو في عز من قومه
ومنعة في بلده وإنه قد أبى إلا الانحياز اليكم والاحق بكم فإن كنتم ترون أنكم
وافون له بما دعوتوه اليه وما نهوه ممن خالفه فأنتم وما تحملتم من ذلك ، وإن
كنتم ترون أنكم مسلموه وخاذلوه — بعد الخروج به اليكم — فمن الآن فدعوه
فانه في عز ومنعة من قومه وبلده ، فقال المنكلم من الخزرج قد سمعنا ما قلت
فتكلم يا رسول الله فخذ لنفسك ولربك ما أحببت فتكلم عليه السلام فتلا عليهم
القرآن ودعا إلى الله ورغب فيه ثم قال أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه
نسائكم وابنائكم فأخذ سيدم البراء بن معرور بيده ثم قال : نعم ولذي بعثك

بالحق لنمنعك مما نمنع منه أزرنا فبايعنا يا رسول الله أنا وأهل الحروب وأهل الحلقة وورثناها كالأرثاء عن كابر فقال أبو الهيثم بن التيهان يا رسول الله أن بيننا وبين الرجال حبالا وأنا قاطعوها (يعني يهود المدينة) فهل عسيت : أن نحن فعلنا ذلك ثم اظهرك الله — أن ترجع الى قومك وتدعنا . قال فتبسم الرسول ثم قال : الدّم الدم والهدم الهدم : يعني أنا منكم وأنتم مني أحارب من حاربتهم وأسالم من سالمهم : ثم قال لهم أخرجوا الى منكم اثني عشر تقياً ليكونوا على قومهم بما فيهم ، فأخرجوا منهم اثني عشر تقياً تسعة من الخزرج ، وثلاثة من الأوس ، فقال لهم : أنتم على قومكم بما فيهم كفلاء ككفالة الحواريين لعيسى ابن مريم ، وأنا كفيل على قومي وهامي أسماء النقباء

(١) أسعد بن زرارة من بني النجار بن ثعلبة من الخزرج

(٢) سعد بن الربيع من بني مالك بن أمية القيس من الخزرج

(٣) عبد الله بن رواحة « عمرو بن أمية القيس

(٤) رافع بن مالك « زريق بن عامر من الخزرج

(٥) البراء بن معمر « سلمة بن سعد

(٦) عبد الله بن عمرو من بني سلمة بن سعد من الخزرج

(٧) عبادة بن الصامت « غنم بن سالم

(٨) سعد بن عبادة « ساعدة

(٩) المنذر بن عمرو

(١٠) أسعد بن حضير « عبد الأشهل من الأوس

(١١) سعد بن خيثمة « كعب بن حارثة

(١٢) أبو الهيثم بن التيهان من بني عبد الأشهل من الاوس
 وكان أول من ضرب يده على يد رسول الله مبيعاً البراء بن معرور
 وبنو النجار يزعمون أن أول من باع هو أسعد بن زرارة وبنو عبد الأشهل
 يقولون إنه أبو الهيثم بن التيهان : والقول الأول أثبت لأن البراء بن معرور
 كان كبير القوم : بعد أن انتهت المبايعة أمرهم رسول الله أن يعودوا إلى رحالهم
 فذهبوا إلى مضاجعهم فناموا ولما أصبحوا كان الخبر قد بلغ قريشاً فجاء
 رؤسائهم إلى منازل الانصار ، وقالوا يا معشر الخزرج قد بلغنا انكم قد جئتم
 إلى صاحبنا تستخرجونه من بين أظهرنا وتبايعونه على حربنا وأنه والله مامن
 حتى من العرب ابغض الينا ان تنشب الحرب بيننا وبينهم منكم فأتبعتم
 من هناك من مشركيهم يحلفون بالله ما كان من هذا شيء وما علمناه وهم في
 يمينهم صادقون لانهم لم يعلموه وقال لهم عبد الله بن أبي سلول - وهو سيد
 من ساداتهم لم يسلم ان هذا الامر جسيم ما كان قومي ليتفوتوا على بمثل هذا
 وما علمته فانصرفوا عنه

نفر الناس من منى ، وتجمست قريش الخبر فوجدوه قد كان لكن بعد
 ان فاتهم الانصار

بعد ذلك امر الرسول اصحابه بالخروج إلى المدينة والهجرة إليها والاحق
 بأخوانهم من الانصار ، وقال لهم ان الله عز وجل قد جعل لكم اخواناً
 وداراً تأمنون بها فخرجوا ارسالا رجالاً ونساء الا من حيل بينهم وبين
 الهجرة من المستضعفين

لما رأت قريش ان رسول الله صارت له شيعه واصحاب من غيرهم وغير

بلدهم ورأت خروج اصحابه من المهاجرين اليهم وعرفوا انه قد اجمع لحربهم فلم يبق الا أخذ الحيلة لذلك

اجتمعوا في دار الندوة يتشاورون في امره وكان بها اشراف قريش وذوو السن فيهم فقال قائل منهم الراى ان نجبه في الحديد وتعلق عليه بابا ثم تربع به ما اصاب اشباهه من الشعراء الذين كانوا قبله من هذا الموت حتى يصيبه ما اصابهم فقال شيخ فيهم ما هذا لكم برأى لن حبستموه ليخرجن امره من وراء الباب الذى اغلقتم دونه الى اصحابه فيوشك ان يشبوا عليكم فينتزعوه من ايديكم ثم يكتروكم به حتى يفلبونكم على امركم : فقال آخر منهم نخرجه من بين اظهرا فنتفيه من بلادنا فاذا خرج عنا فوائده لانبالى اين ذهب ولا حيث وقع اذا غاب عنا اصلحنا امرنا والفتنا كما كانت : فقال ذلك الشيخ ما هذا لكم برأى ! ألم تروا حسن حديثه وحلاوة منطقه وغلبته على قلوب الرجال بما يأتى به لو فعلتم ذلك ما أنتم أن يحل على حي من العرب فيغلب عليهم بذلك من قوله وحديثه حتى يتابعوه عليكم ثم يسير بهم اليكم حتى يطأكم في بلادكم بهم فيأخذ امركم من ايديكم ، ثم يفعل بكم ما اراد : فقال ابو جهل بن هشام إنلى لرايا فيه ما اراكم وقعتم عليه ، هو ان نختار من كل قبيلة شابا فتى جلدأ نسيبأ وسيطأ فينا ثم نعطى كل فتي منهم سيفأ صارمأ ثم يعمدوا اليه فيضربوه بها ضربة رجل واحد فيقتلونه فنستريح منه ، فانهم اذا فعلوا ذلك تفرق دمه في القبائل جميعا فلم يقدر بنو عبد مناف على حرب قومهم جميعأ ، فرضوا منا بالعقل فمقتناه لهم ،

فكان رأيه هذا مقبولا عند جميعهم وانفقوا عليه وعينوا الفتيان والليلة التي
ينفذون فيها ما أرادوا

علم الرسول عليه السلام بهذا الخبر ، وبما أجمع عليه أعداؤه فتوجه الى
صديقه أبي بكر وأخبره أن الله قد أذن له بالهجرة فساله أبو بكر الصعبة فأجابه
اليها ثم هيا ما يلزم لهذا السفر: راكبتين ودليلا خريتا يأخذ بهما أقرب الطرق
واتعدا أن يكون السير في الليلة التي اتفقت فيها قريش على الفتك به في صبحها ،
وفي تلك الليلة أمر ابن عمه علي بن أبي طالب أن ينام مكانه ويتسجى ببرده
لئلا يرتاب أحد في وجوده بيئته وأمره بأن يبق بمكة حتى يؤدي عنه ودائمه
وكان كل من عنده شيء يخشى عليه بمكة يضعه عنده

في الليلة التي تجمهر فيها فتيان قريش ليفتكوا به خرج الى بيت أبي بكر:
وخرجا معا من خوذة لأبي بكر في ظهر بيته ثم عمدا الى غار بجبل ثور وهو
جبل بأسفل مكة فدخلاه وكان عبد الله بن أبي بكر يتسمع لهما الأخبار
وما يقال عنهما ثم يأتيهما اذا أمسى بما يكون ذلك اليوم من الخبر وأمر مولاه
عامر بن فهيرة أن يرعى غنمه نهاره ثم يرجعها عليهما يأتيهما اذا أمسى في الغار ليعفي
أثر عبد الله بن أبي بكر وكانت أسماء بنت أبي بكر تأتيهما من الطعام اذا
أمست بما يصلحهما

أصبحت فتيان قريش تنتظر خروج الرسول عليهم وإذا بهم باتوا
يحمسون علي بن أبي طالب لا محمد بن عبد الله ولما علمت بذلك قريش هاجت
وأرسلت الرسل في طلبه من جميع الجهات وجعلوا لمن ياتيهم به حيا او ميتا
مئة ناقة فذهبت تلك الرسل يميننا وشمالا ولكنها عادت باخية

اقام الرسول وصاحبه بالغار ثلاثة ايام حتى علما ان قدسكن الطلب فجاءهم
الدليل - حسبما اتفقا معه - بالراحتين فركباهما واردف ابوبكر خلفه عامر
ابن فهيرة ليخدمهما في الطريق والدليل اسمه عبد الله بن اريقط فسلك بهما الى
الساحل حتى عارض الطريق اسفل من عسفان ثم سلك بهما على اسفل امج ثم
عارض بهما الطريق بعد ان اجاز قديداً ثم اجاز بهما من مكانه ذلك فسلك بهما
الخرار ثم ثنية المرة ثم التفاف ثم مدجلة لقف ثم استبطن بهما مدجلة مجاج ثم سلك
بهما مرجع مجاج ثم بطن بهما مرجع ذى العصوين ثم بطن ذى كشد ثم اخذ
بهما على الجداجد ثم على الاجرد ثم ذاسلم من بطن اعداء مدجلة تعهن ثم على
العبايد ثم اجاز بهما الفاجة ثم هبط بهما المرج وهي من منازل الجادة بين مكة
والمدينة ثم سلك بهما من المرج إلى ثنية الغائر عن يمين ركوبة حتى هبط بهما
بطن ريم ثم قدم بهما قباء على بنى عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين ثمان
خلت من ربيع الاول لثلاث وخمسين سنة مضت من مولده وهو يوافق
٢٠ سبتمبر سنة ٦٢٢ من ميلاد المسيح عليه السلام

والى هنا انتهى القسم الاول من حياته عليه السلام فتنبه بفصيلين :
اولهما فى التشريعات المكية والثاني فى آثار هذه المدة



المحاضرة العاشرة

التشريع المكّي -

مكث الرسول في مكة من وقت النبوة إلى أن هاجر إلى المدينة اثنتى عشرة سنة وخمسة أشهر و٢١ يوماً إذا اعتبرنا آخر يوم لها هو يوم الوصول الى قباء أنزل عليه في اثنا عشر عاماً معظم القرآن والذي نزل منه بمكة ثلاث وتسعون سورة والباقي - وهو اثنتان وعشرون سورة - نزلت بالمدينة ومنها أكبر سور القرآن وهي (٢) البقرة (٣) آل عمران (٤) النساء (٥) المائدة (٨) الانفال (٩) التوبة (٢٤) النور (٢٣) الاحزاب (٤٧) القتال (٤٨) الفتح (٤٩) الحجرات (٥٧) الحديد (٥٨) المجادلة (٥٩) الحشر (٦٠) المتحنة (٦١) الصف (٦٢) الجمعة (٦٣) المنافقون (٦٤) التغابن (٦٥) الطلاق (٦٦) التحريم (١٠٠) النصر وما عدا ذلك فهو مكّي

وقد اشتمل التشريع المكّي على أهم ما جاء الرسول صلى الله عليه وسلم لاجله وبين روحه قوله تعالى في سورة الشورى ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ﴾ ثم قال ﴿ فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع اهواءهم وقل آمنتم بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم ، الله ربنا وربكم لنا اعمالنا ولكم اعمالكم لاحجة بيننا وبينكم الله يجمع بيننا واليه المصير ﴾

امتاز التشريع المكّي بما يعبر عنه أبو اسحاق الشاطبي في الموافقات بالتشريع الكلّي، وانما سماه كذلك لانه لم يتعرض فيه الى تشريع أحكام جزئية خاصة بحال دون حال أو نوع دون نوع، وكله - من الشرائع الابدية التي لا يخالف فيها دين ديناً ومن مصلحة العالم أجمع - فيما مضى وفيما هو آت - ان يكون متبعاً لها منقاداً لما جاء فيها ولذلك أطلق على ملته في القرآن في سورة الحج (ملة أيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل) وأعلن انه إنما جاء مصداقاً لمن سبقه من الانبياء وقال له الله عنهم - في سورة الانعام - بعد أن قص عليه اسماءهم (أولئك الذين هداكم الله فبهم ادم اقتده) الى غير ذلك وأهم ما جاءت به الآيات المكّية هو:

(١) التوحيد ورفض الاوثان والاصنام فلا يكون بين العبد وبين ربه واسطة.

معلوم أن العرب كانت عامتهم تدين بالوثنية الا قليلاً منهم فلم يكن بد من مقاومة شديدة للاوثان والاصنام، وكل ما هو منها بسبيل، ولذلك رأينا معظم الآيات المكّية على هذا النهج تثبت التوحيد وتقيم عليه وتناقش المعارضين وتذم الشرك والاثوان والاصنام وتبني على المتوسلين بها مذاهبهم تصريحاً وتلميحاً: ضربت الامثال بالامم السابقة وما اصابوا به من جراء شركهم بالله وتكذيبهم للانبياء والرسل، وكررت ذلك تكراراً مؤثراً بالاساليب المختلفة: لان أشد ما يفعل في النفوس لاثبات التعاليم فيها إنما هو التكرار مع تنوع الاساليب. واكثر الانبياء ذكراً في آيات الكتاب موسى صلوات الله عليه وما حاور به فرعون مصر من سؤال وجواب

لآيات الوهية الله وما اتصف به من عظيم الصفات ثم ما كان من شأنه مع قومه حينما كانت تحن أنفسهم الى الوثنية فيتخذون المعجل الذهبي معبوداً ثم ما كان من تحذيره اياهم عن الوقوع في هذا الشرك ، وايعدام بالشرك اذا هم عادوا اليه : **وقلنا نرى سورة من السور المكية الكبرى خلت من اسمه .** ذكرهم بما كان عليه أبوم ابراهيم من كراهة الاوثان وتكسيها ورفض عبادتها وضرب المثل فقال (وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين فلما جن عليه الليل رأى كوكباً قال هذاري ، فلما اقل قال لا احب الاقلين . فلما رأى القمر بازغاً قال هذا ربي فلما اقل قال لن لم يهدي ربي لاكون من القوم الضالين فلما رأى الشمس بازغة قال هذاري ، هذا اكبر ! فلما اقلت قال يا قوم اني برىء مما تشركون اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفاً وما أنا من المشركين) ضرب لهم الامثال بالامم الخالية من عرب وغيرهم كل ذلك للتأثير في هذه الانفس التي اشربت حب هذه المعبودات الباطلة

وجر ذلك - بالضرورة - الى تحريم كل ما ذبح على النصب أو جعل فيه شيء لاهتهم من البجيرة والسائبة والوصيلة والحامي وغيرها وهذا من باب المقاومة كما حرمت الشريعة ما لم يذكر عليه اسم الله ليكون الانسان منهم على ذكر دائم من رفض الوثن والصنم وهذه حركة مضادة لما كانوا يفعلون ، فانهم كانوا يذبحون باسم أصنامهم فامروا أن يذبحوا باسم الله حتى ينسوا تماماً ما كانوا عليه ، ومن هنا جاءت الشريعة طالبة بعد ذلك أن جميع الافعال التي يشرع فيها الانسان لا بد أن تفعل باسم الله لا باسم غيره من المعبودات

ومن هنا أيضاً أقفلت الشريعة عليهم باب التصوير والتمثيل لان الامر كما علمت - يحتاج الى مقاومة شديدة فان النفس المتشعبة بالشيء الذى نهيت عنه لا يؤمن أن تعود اليه متى ظهر امامها فلها اذ ذاك نحن اليه . للحركة النفسية مداخل غريبة ولذلك قال علماء الاخلاق اذا أهملك أن تنزع نفس عن شيء تعودته وأنست به فأخفه عنها فان رؤيتها له مرة واحدة تدرك معالم الاوامر والنواهي وتحدث مقاومة شديدة لما قسرت عليه النفس من اتباع الاوامر : مثلوا أمام نظركم حالة شارب الدخان اذا أمره الطبيب بتركه واقنع بأن التدخين غير مفيد فتركه ثم رأى سيجارة بيد غيره يدخن بها لاشك أنه يحس بحركة في نفسه تذكره بذلك الألف القديم فيحتاج عند ذلك الى عزيمة قوية يغالب بها ذلك الحنين ، ولا ينسى الأمر بتاتا الا بعد مرور زمن طويل والأمثلة على ذلك كثيرة فخاية لهذا الضعف الانساني كرهت التصاوير والتمائيل من باب الاحتياط وسد الفرائع : ولذلك لما رأى عمر بن الخطاب بعض المسلمين يتبرك بالشجرة التى بايع عندها رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه فى الحديبية أمر للحال بقطعها واعفاء أثرها

(٢) اثبات يوم آخر يجازى فيه كل أمرىء بعمله أن خيراً خيراً وان شراً فشرأ ، وقد نصت الآيات الملكية على ذلك كثيراً محذرة من شره مرغبة فى خيره وكرره تكراراً عظيماً يقرب مما كان فى أمر التوحيد والاوئان ونصت على أن العدل سيجرى مجراه به — أن توزن أعمال الانسان فمن غلب خيره شره فاز ومن غلبت شروره خاب اذ لا يمكن أن يعقل فى الوجود الانساني من هو خير محض أو من هو شر محض والموازنة بين

أعمال الخير وأعمال الشر بحسب ما كانت تبيحها في الناس
وقد وصف القرآن دار الجزاء وما فيها من خير وشر أوصافاً ترغب
وتخيف وكرر ذلك في مواطن كثيرة منه

لم يجعل اليأس يتسرب الى النفس الانسانية بما اجترمته من الخطايا ولا
الآمال الكاذبة تستولى عليها فتطلب النجاة من غير وجهها بل جعل عمل
الخير واثراً عنواناً على ما يناله صاحبه مهما دق (ولا يظلم ربك أحداً) (فن
يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) أخاف اصحاب
الشر وفتح امامهم باب الرجوع الى فعل الخير واخبرهم أن الحسنه اذا تلت
السيئه محتها . والذي يفهم من القرآن أن الحسنات المؤثرة في محو السيئات انما
هي العمليه

(٣) بين لهم الخصال التي تقرب الى الله والتي تبعد منه ومعظمها يرجع
الى الاخلاق والمملكات في معاملته الناس بعضهم مع بعض : يقول في سورة
الشورى (وجزاء سيئه سيئه مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله) ثم يقول
(ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل ، إنما السبيل على الذين
يظلمون الناس ويبغون في الارض بغير الحق أولئك لهم عذاب أليم ولمن
صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الامور)

ويقول في سورة الاعراف (خذ العفو وأمر بالعرف واعرض عن
الجاهلين) ويقول في الشورى (وأمرت لأعدل بينكم) ويقول فيها (قل
لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى ومن يقترف حسنة نزد له فيها
حسناً إن الله غفور شكور) وقال في سورة فصلت (ولا تستوى الحسنه

ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم)
 جمع لهم في سورة الاسراء وصايا جميلة بابتدع أسلوباً وأشدّه تأثيراً فيرونه
 يتلى كل وصية بفائدتها إقرأوا — إن شئتم — من قول الكتاب وقضى ربك
 أن لا تعبدوا إلا إياه ، الى قوله ذلك مما أوحى اليك ربك من الحكمة . وصف
 عباد الرحمن في سورة الفرقان بصفات يطلب منهم أن لا يتعدوها لتكون
 لهم صفة عباد الرحمن وصدرها (وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا
 وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً) ، الى آخر السورة ، واستقصاء ذلك
 يستدعى وقتاً طويلاً وإنما نحن نشير الى ذلك ونطلب منكم مراجعته . ولا
 تجملوا بينكم وبينه سداً من الاوهام حتى تعلموا بمكانهم وكيف
 كانوا يجيبونه ؟؟ فانه لا شيء أدل على سيرته وآدابه وتعاليمه من الكتاب الذي
 أنزل الله عليه

(٤) عبادات عملية تربطهم بالله وتوجههم نحو الخير ، والبدني منها هو
 الصلاة فقد ورد الامر بأدائها في كثير من الآيات المكية وقد علمه الوحي
 كيف يؤديها — كما ورد في الاخبار الصحيحة — والبلاوة وحدها هي التي
 فصلت تمام التفصيل بمكة . وتفصيلها إنما كان عملياً لان آيات الكتاب
 لم تبين بصراحة أجزاءها ولا أوقلتها وإنما أخذ منها بطريق الإشارة وقد
 تقاتت تقلاً عملياً . وقد وصف القرآن تلك الصلاة التي أمر بها بأنها تنهي
 عن الفحشاء والمنكر واعتبر في سورة الماعون ممن يستحقون الويل (الذين
 هم براؤون) وقد اختلف المؤرخون في الوقت الذي فرضت فيه الصلاة :
 فقال بعضهم انها فرضت ليلة الاسراء حينما عرج برسول الله الى الملائكة

وقال آخرون بل قبل ذلك

ونحن نقول كلمة عن الاسراء والمعراج ثم نتبعها بما يظهر لنا . الاسراء مصدر اسرى يقال أسرى به أى جعله يسرى : والسرى هو السير ليلاً ، ويراد به — في لسان المحدثين — تلك السياحة الليلية التى وصل فيها رسول الله من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى ليريه الله من آياته والمعراج ماخوذ من العروج وهو الصعود ، والمعراج أداته يعنى السلم المعدله ويراد به صعود رسول الله الى الملا الاعلى

الاسراء ورد ذكره في الكتاب في أول سورة سميت باسمه قال تعالى سبحانه الذى أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله ليريه من آياتنا) وقد اتفق المؤرخون على وقوع الحادثة ورسول الله بمكة لان النبوة مكية ولسكنهم لم يعينوا وقتها بالضبط وإن رسول الله أخبر بها قومه في صبح تلك الليلة فكانت مثاراً لعجبهم وسخريتهم وصدق بها المؤمنون وفي مقدمتهم ابو بكر الذى سعى في ذلك اليوم بالصديق — وكذب بها النشركون وبعض الضعفاء المفتونين من المسلمين حتى ان بعضاً منهم ارتد واختلف المتكلمون في امراء الاسراء : فروى عن معاوية بن ابي سفيان أن الاسراء كان رؤيا صادقة رآها رسول الله ﷺ : وروى عن عائشة ان الاسراء انما كان بروحه لان جسده لم يزل من مكانه ونرى ان نتيجة القولين واحدة — لان الاسراء بالروح ليس معناه أن الجسم قد مات اذ لم يقل بهذا القول احد لا عائشة ولا غيرها ، وانما تلك الروح الطاهرة أطلعها الله في حالة النوم على شيء من الآيات التى هى في جهات بعيدة من

موطنها ، والرؤيا — كما قدمنا — نوع من الوحي للأنبياء ويستدل أصحاب هذا الرأي بقوله تعالى في السورة نفسها (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) وقد قال الحسن البصري راوى حديث الاسراء فأنزل في ذلك قوله تعالى وما جعلنا الرؤيا الخ

وجهور المسلمين على أن الاسراء كان يحسمه ويستدلون على رأيهم بأن الاسراء لو كان رؤية ما كان هناك داع لاستغراب المشركين وضعفاء المسلمين لانه ما الذى يستبعد من اطلاع انسان على أقصى ما فى الارض فى رؤيا يراها بعض المؤرخين يميلون الى رأى عائشة ومعاوية ، لا لانهم يحيلون أن يقع للأنبياء أمر خارق للعادة ، بل لانهم لا يتمسكون من هذه الخوارق إلا بما شاهده رواه عيانا وصرحوا بمشاهدته فى رواياتهم ووصل اليهم من طرق مأمونة الخطأ أو صرح به الكتاب : قالوا إن إقدام عائشة ومعاوية على القول بأن الاسراء كان رؤيا صادقة يدل على أن هذا القول لم يكن بدعا فى زمنهما لانه لم ينقل اليها التاريخ ان أحدا قام فى وجههما رداً عليهما رأيهما ، بل بالعكس رأينا ابن اسحق يقول فلم ينكر ذلك من قولهما القول الحسن فأنزل الله فى ذلك (وما جعلنا الرؤيا الخ) وعائشة زوج الرسول (وإن لم تكن كذلك حين وقوع الحادثة) أدرك الناس بما كان من حوادثه التي أكرمها الله بها فمن البعيد أن تكون أقدمت على هذا القول من غير توقيف منه ، والمعروف عنها أنها كانت تسأله عن مشكلات القرآن فيفسرها لها . ومعاوية كان خليفة للمسلمين فيبعد أن يظهر برأى يتفق على خلافه جمهور أمته خصوصاً فى مثل هذه الحادثة الكبرى ثم لا يقوم فى وجه الصحابة

معارضين على حين أنهم كانوا يردون عليه القول رداً شديداً في أسرار الأمور فكيف بهذا الأمر الجلل. لما رجع هؤلاء المؤرخون الى الكتاب في أمر هذه الحادثة وجدوه يقول « سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله ليريه من آياتنا » وللتفق عليه أن المراد بعبده محمد صلى الله عليه وسلم وإطلاع الله نبيه في نومه على ما يريد إطلاعه عليه لا يختلف شيئاً عن إطلاعه إياه في يقظته لأن رؤيا الانبياء حق - تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم فلا يمنع هؤلاء من رأيهم إضافة الاسراء الى عبده ، والروح اذا جلى لها المسجد الأقصى تتمكن من رؤيته ومعرفة تفاصيله ومشاهدة آيات الله وعجائبه أكثر من الرؤية العينية ليلاً

أما استغراب المشركين فامرهم ظاهراً لأنهم قوم معاندون يردون اظهار رسول الله أمام الناس بما ينفرم فيكنى - لان يجدوا فرصة لذلك - أن يسمعوا منه عليه السلام أسرى في الليلة الى بيت المقدس ، وعند ذلك يكبرون في أنفس الناس قوله ، وقد كان يقول بعضهم لبعض - كما جاء في الكتاب - (لا تسمعوا لهذا القرآن والفوا فيه لعلكم تغلبون)

قال ابن اسحاق بعد ان ذكر القولين والله أعلم أى ذلك كان قد جاء وعين فيه ما عين - من أمر الله على أى حاله - ناعماً أو يقظان - كل ذلك حق وصدق اه

أما المراجع فلم يرد ذكره في القرآن صريحاً ولكن تضافرت به الاخبار ورواه جمع من الصحابة وأخرجته كتب الصحاح ولكن هذه الروايات لم تنفق في شرح جوادته لذلك قال بعض المحدثين أنه حصل جملة مرات منها المرة التي

كانت ليلة الاسراء وأصحاب الاسراء الروحي يقولون بالمعراج الروحي والجمهور يقولون إنه يجسمه وأكثر من فصل أحاديث الاسراء والمعراج أحمد بن محمد القسطلاني في كتابه للمسي بالمواهب اللدنية فقد كتب فيها نحو ٥٠ صفحة فليراجعها من أحب زيادة التوسع ، ودافع محمد بن جرير الطبري في تفسيره عن رأى من يقول بالاسراء الجسمى

لما كان كثير من المحدثين يرون أن الصلاة فصلت ليلة المعراج لزم أن يكون في أوائل البعثة وقد أغرب بعض الرواة فجعله قبل أن يوحى اليه ولكنهم لم يعولوا على هذه الرواية وقد جمعه ابن إسحاق بعد فشو الاسلام بمكة في قريش وفي القبائل كلها ولكنه سرد تاريخه قبل أن يذكر وفاة عمه أبي طالب. ويلزم من ذلك أن الرسول وأصحابه لم يكونوا في أول الامر يصلون الصلوات الخمس، وإنما كانوا يصلون صلوات أخرى - وبذلك قال جمع من المحدثين وخلاصة القول أن الصلاة فرضت على المسلمين من أول الدعوة وبعد ذلك بزمن لم يحدد تماماً فرضت الصلوات الخمس فعلمه الوحي أعداد ركعاتها وأوقاتها والشكل الذي تفعل به : مما فرض بمكة الزكاة فأنا قلما نجد من الاوامر الملكية ذكر الصلاة الا وبجانبه إيتاء الزكاة وطلبت زكاة ما يخرج من الارض في سورة الانعام (وآتوا حقه يوم حصاده) الا أن هذه الحقوق الواجبة لم تفصل بمكة فقد كان ذلك موكولا لما في النفوس من الجود وبحسب حاجة الناس وبما يلفت النظر إلى الآيات الملكية أن غارها يحس فيها بأمر مدهش ذلك أن الرسول صلى عليه الله وسلم كان بمكة مضطهداً في حاجة إلى من يدفع عنه أذى اعدائه الذين وقفوا في سبيل دعوته في ذلك الحين كانت الآيات الملكية

تبلغ له من الله على غاية من الشدة مما يدل على أن الرسول كان على يقين من
الله تام بأن العاقبة له وهو مرة يهان من قومه الذين تمالؤا عليه ومرة يرد أقبح
رد من العرب الذين يزدون الموسم ، وها نحن أولاء نمثل أمامكم تلك الشدة بما
تتلوه عليكم من الآيات « ١ » ولتعلمن نبأه بعد حين « ٢ » إنا لننصر رسلنا
والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد « ٣ » سنريهم آياتنا في
الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق « ٤ » أ كفاركم خير من أولئكم
أم لكم براءة في الزبر ؟ أم يقولون نحن جميع منتصر ؟ ! سيهزم الجمع ويولون
الدبر « ٥ » ولو ترى إذ فرعوا فلا قوت ولا أخذوا من مكان قريب « ٦ » قل رب
إما ترين ما يؤمدون رب فلا تجعلني في القوم الظالمين « ٧ » فقد كذبوا
بسيئاتهم أبناء ما كانوا به يستهزؤون « ٨ » قل الحمد لله سيربكم آياته فتعرفونها
(٩) فاهرب إن وعد الله حق ولا يستخفئك الذين لا يوفقون (١٠) ولنذيقنهم
من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون (١١) فأعرض عنهم
وانتظر إنا منتظرون (١٢) فارتقب إنهم مرتقبون الى غير ذلك من الآيات
الشديدة الوقع ^١ وأظهر نبؤها بعد حين

كان يفعل الامر ويرغب به استمالة عظمائهم لما كان عليه من الرافة بهم
وارادة الخير لهم ويكون من نتائج أن صغيراً من المسلمين أعرض عنه فيجيشه
الوحي مشتداً ومنبهاً كما حصل في حادثة عبد الله بن مكتوم الاعمى فقد

(١) سورة ص (٢) سورة غافر (٣) سورة فصّات (٤) القمر
(٥) سبأ (٦) المؤمنون (٧) الشعراء (٨) العمل (٩) الروم
(١٠) السجدة (١١) السجدة (١٢) الذناب

حدث أن الرسول قابل جمعا من هؤلاء العظماء فتلا عليهم القرآن ورجا أن تلين قلوبهم لما يدعوهم اليه ؛ فجاءه ابن أم مكتوم وقال يا رسول الله علمني مما علمك الله فعبس رسول الله وأعرض عنه طمأني أولئك العظماء ، فجاءه الوحي بقول الله (عبس وتولى أن جاءه الأعمى وما يدريك لعله يزكى أو يذكر فتنفه الذكرى ! أما من استغنى فأنت له تصدى ! وما عليك أن لا يزكى ؟ وأما من جاءك يسعى وهو يخشى فأنت عنه تلهي) وهذه شدة أدبه الله بها كما قال : أدبني ربي فاحسن تأديبي

(٥) مما شرع في آخر أيامه بمكة الأذن له بالقتال

ولما كان هذا النوع من المشروعات يستدعي عناية كبرى في بحثه أردنا أن نقول كلمة فيه غير مقتصرين على ما شرع بمكة لأن الموضوع يلزم أن يأخذ بعضه بحجز بعض حتى لا يتجزأ فتضيع الفائدة : وبحسنا قاصر على الجهة التاريخية ، ولذلك تقتصر على ما جاء من أوامر القرآن وسنتبعه بما كان من التنفيذ الفعلي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وترك للفقهاء ما امتازوا به من دقة الاستنباط لأن ذلك ليس من عملنا



المحاضرة الحادية عشر

أسباب شرعية القتال - الموائيق والعهود - أسرى الحرب -
الاسترقاق - لم شرع القتال - ؟

بين الكتاب في مواضع منه السبب الذي من أجله أذن للمؤمنين بالقتال. وذلك يرجع الى أمرين (الاول) الدفاع عن النفس عند التعدي، الثاني: الدفاع عن الدعوة إذا وقف أحد في سبيلها بفتنة من آمن أي باختباره بأنواع التعذيب حتى يرجع عما اختاره لنفسه ديناً أو بصدد من أراد الدخول في الاسلام عنه أو بمنع الداعي من تبليغ دعوته وهذه هي المواضع التي جاء فيها ذلك الموضوع من القرآن

الموضع الاول - جاء في سورة الحج، وهو أول ما أنزل في أمر القتال (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير، الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله! ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز، الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الامور)

بينت هذه الآية ان القتال اذن فيه للمسلمين ثم اعقبته ببيان السبب وهو انهم ظلموا وأخرجوا من ديارهم بغير حق الا قولهم ربنا الله يعني أنهم لم

يظلموا من أهل مكة إلا بسبب اعتقادهم وهذا بمثابة التفسير لآية الشورى ولن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل إنما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون في الأرض بغير الحق - ثم بينت أنه لو لدفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت أماكن العبادة على اختلاف أشكالها ونسبها فلا يكون لله في الأرض ذكر . ثم وصفت المؤمنين الذين أذن لهم بالقتال بأوصاف هي في الحقيقة تنبيه لهم إلى ما يجب أن يفعلوه إذا هم انتصروا على من ظلمهم وذلك أنهم يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر

الموضع الثاني - قوله في سورة البقرة المدنية (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين وقاتلوا حيث تفتنهم وأخرجوهم من حيث أخرجوكم - والفتنة أشد من القتل - ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين فإن انتهوا فإن الله غفور رحيم ، وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله - فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين - الشهر الحرام بالشهر الحرام ، والحرمات قصاص ، فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتفقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين)

بينت هذه الآية سبب القتال حيث وصفت من أمر المسلمون بقتالهم بالذين يقاتلونكم وأخرجوكم من دياركم وفتنوك في دينكم بما فعلوا من الأذى والظلم وجملت لهذا القتال غاية وهي أن لا تكون فتنة ويكون الدين لله بأن يكون الإنسان حراً في دينه لا يدين به إلا الله لا خوفاً ولا طمعاً وقد بين الكتاب أن الفتنة أشد من القتل لأنها اعتداء على العقيدة والوجدان

وذلك شر ما يكون من بني الانسان : نهت الايات عن الاعتداء وأعلنت ان الله يفض المعتدين ، وهم الذين يبدأون غيرهم بالشر ، ويثبت أن الجزاء عند الاعتداء - لا ينبغي ان يتجاوز به مافعله البادى بالعدوان (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله)

الموضع الثالث - قوله في سورة النساء المدنية « وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيراً » بينت هذه الآية سبيلين للحث على القتال وهما (أولاً) سبيل الله : وقد بينته آية البقرة وهو الغاية التي يسعى اليها الدين أن لا تكون فتنة ويكون الدين لله (ثانياً) سبيل المستضعفين الذين كانوا مسلمين بمكة وحيل بينهم وبين الهجرة فعذبهم قريش وفتنتهم حتى تضرعوا الى الله طالين منه الخلاص ، فهو لاء لا بد لهم من حماية ترفع عنهم أذى الظالمين وتزيلهم الجرية فيما يدينون وما يعتقدون

الموضع الرابع - قال عن قوم مشركين لم يحبوا ان يقاتلوا قومهم ولا أن يقاتلوا المسلمين فاعتزلوا الفتن جانبا (فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلا) على شرط أن يكون ميلهم الى السلام حقيقياً لا ذبذبة عندهم فان كانوا كذلك فقد شرح حالهم بقوله (ستجدون آخرين يريدون ان يأمنوكم ويأمنوا قومهم كلما ردوا الى الفتنة أركسوا فيها فان لم يعتزلوكم ويلقوا اليكم السلم ويكفوا أيديهم فخذوهم واقتلوهم حيث ثقتهموهم وأولئكم جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً)

بينت هذه الايات ان لاسبيل للمؤمنين على من اعتزل الفتنة وترك القتال وأتى إليهم السلام

الموضع الخامس - قال في سورة الانفال (وقاتلوم حتى لاتكون فتنة ويكون الدين كله لله فان انتهوا فان الله بما يعملون بصير) وهذه تؤدي مآدته آية البقرة

الموضع السادس - قال في السورة السابقة (وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله إنه هو السميع العليم وان يريدوا أن يخدعوك فان حسبك الله هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم)

بينت هذه الآية أنه مأمور بالجنوح إلى السلم متى جنح أعداؤه لها لان الغرض هو تأمين الدعوة وأن لاتكون فتنة والسلام كفيل بهما ولو كان الجانحون إلى السلم يريدون به الخداع

الموضع السابع - قال في سورة التوبة المدنية (وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر انهم لا أيمان لهم لعلهم ينتهون ، ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم وهموا باخراج الرسول وهم بدأوكم أول مرة؟ أتخشونهم؟ فإله أحق أن نخشوه إن كنتم مؤمنين)

بينت هذه الآية - بدياً لا يخرج عما تقدم وهو نكث العهد والمواد الى الطعن في الدين بالفتنة وذكرت المخاطبين بأنهم بدأوا بالقتال أول مرة فهم المعتدون أولاً والناتكثون عهدهم آخرأ وأنتم قد أيسح لكم مجازاة من اعتدى عليكم

كان اليهود قد ماثوا قريشاً والمنافقين على المسلمين وأخافوا المسلمين في

غزوة الاحزاب حتى زلزلوا زلزالاً شديداً بعد أن كانت بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهود مكتوبة فنقضوها وأخلوا بما تقضى به تلك العهود فأمر المسلمين بقتالهم كما جاء في سورة التوبة (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر، ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون)

كان أمر القتال أولاً قاصراً على قريش ومن يماثلهم من يهود المدينة فلما اتحد معهم قبائل الجزيرة من العرب قال الكتاب (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة) فالعلة في هذا الأمرينها الكتاب نصاً وهي اتحادهم على المسلمين ووقوفهم في سبيل الدعوة

هذا ماورد في الكتاب خاصاً بأمر القتال، وكله يعلن أن القتال لم يشرع الا دفاعاً عن أنفسهم: وتأميناً للدعوة من أن تقف الفتنة في طريقها وعلان أنه لم ييجي معتدياً بنهيه عن الاعتداء وأنه ينجح الى سلم من سألته

ومما يؤيد تلك الروح السلمية ويوضحها ما جاء في سورة المتحنة (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوك في الدين، ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرؤم وتقسطوا اليهم إن الله يحب المقسطين) إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوك في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك الظالمون)

العهود والمواثيق

مما اعتنى به الكتاب عناية شديدة أمر العهود والمواثيق وذكرها لا خلال بها، وقد نص على ذلك نصوصاً مؤكدة فمنها عام ومنها خاص فمن العام: قول

الكتاب في أول سورة المائدة «يأيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود» وقوله في سورة الاسراء ﴿وأوفوا بالعقود إن العهد كن مستولاً﴾ وقوله في سورة النحل ﴿وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً إن الله يعلم ما تفعلون، ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثاً تتخذون أيمانكم دخلاً بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة﴾

وأما الخاصة

ففيها قوله تعالى في سورة براءة بعد أن أعلن البراءة من المشركين ﴿إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئاً ولم يظاهروا عليكم أحداً فأتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم إن الله يحب المتقين﴾ وقال في السورة نفسها بعد ذلك ﴿إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم إن الله يحب المتقين﴾ وهذا يدل على أن البراءة إنما كانت من مشركين أدخلوا بعهودهم، أو ظهرت عليهم دلائل الخيانة لأن أول السورة ﴿براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين﴾ ثم استثنى منهم هؤلاء الذين ذكرهم وهذا تنفيذ لما ورد في سورة الانفال ﴿وأما تخافن من قوة خيانة فأنبذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين﴾ والخوف إنما يكون بعد ظهور ما يدل عليه من أعمال العدوان لأن من لم ينقص من عهده ولم يظاهر عدواً والمستقيم على عهده لا سبيل عليهم بالنص

ومنها أنه لما حضهم في سورة النساء على وجوب إبعاد المنافقين الذين يشتغلون سرّاً ضدكم قال (إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم

ميثاق) وهذا نص على وجوب احترام أرض ذوي الميثاق وأنها تحمي
الواصل إليها

ومنها أنه جعل في سورة النساء قتل رجل خطأ من قوم له ميثاق
موجباً لما يوجب قتل مسلم خطأ فقال (وان كان - المقتول خطأ - من قوم
بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى أهله وتحرير رقبة مؤمنة) وهذا بعينه هو
الذي أوجبه في قتل مسلم خطأ (ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة
ودية مسلمة الى أهله الا أن يصدقوا) وجعل الدية الواجبة في قتل المؤمن من
قوم أعداء أقل من ذلك فقال (فان كان من قوم عدو لكم وهم مؤمن فتحرير
رقبة مؤمنة)

ومنها أنه قال عن مؤمنين بأرض العدو لم يهاجروا منها (وان استنصروكم
في الدين فعليكم النصر الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق) فجعل حق الميثاق
فوق كل حق

لم يجعل للسلم أمداً بل ذكره مطلقاً في قوله « وان جنحوا للسلم فاجنح
لها وتوكل على الله »

أسرى الحرب

بين الكتاب حكم الأسرى بصراحة بقوله في سورة القتال « حتي اذا
أثخنتموهم فشدوا الوثاق فاما من بعد واما فداء حتي تضع الحرب أوزارها »
فجعل ما خيفه أولياء الأمور المن وهو العفو والارسال من غير شيء والفداء
وهو أخذ العوض ولم نر في الكتاب غيرها

وأنا ملزم الآن أن أقول كلمة عما جاء في القرآن في امر الرقيق

كان الرقيق موجوداً بأيدي العرب حين جاء القرآن فأقرم على ما كان بأيديهم ، فقد قال في سورة المؤمنين المكية « والذين هم لفروجهم حافظون الا على ازواجهم أو ماملكت ايما نكحت ايما نكحت فانهم غير ملومين » وقال مثل ذلك في سورة المعارج المكية أيضاً أى قبل أن يحصل من المسلمين أى حرب أو قتال وقال في سورة النساء المدنية « فان خفتهم ان لا تعدلوا فواحدة او ماملكت ايما نكحت » ثم رغبهم ترغيباً شديداً في تحرير الرقاب وازالة الرق عنها بطرق ثلاث

الاولى - انه جملة في سورة البقرة المكية من اول الواجبات على الانسان اذا اراد ان يشكر الله على نعمه فقال ممتناً على الانسان « الم نجعل له عينين ولساناً وشفيتين وهدينا النجديز ، فلا تقتحم العقبة وما ادراك ما العقبة فك رقبة او اطعام في يوم ذي مسغبة يتيماً ذا مقربة او مسكيناً ذا متربة ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالرحمة ، اولئك اصحاب الميمنة » فجعل فك الرقبة في مقدمة الخصال التي بها يقوم الانسان بشكر نعم الله المتتالية .

الثانية - انه لما بين مصارف الزكاة جعل للرقاب سهماً من ثمانية يعني ان الامام الذي يأخذ الزكاة من المسلمين يحمل ثمنها في فك الرقاب

الثالثة - انه جعل تحرير الرقاب في مقدمة كفارات كثيرة عن جرائم تجرم فقال في كفارة القتل الخطأ « ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة » وقال في كفارة الطهار « والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة من قبل ان يتماسا » وقال في كفارة اليمين « فكفارته

اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم او كسوتهم » او تحرير رقية « ذلك كله فضلا عن الترغيب الكثير من صاحب الشريعة في تحرير الرقاب والوصايا المتكررة برحمة ما كان في ايديهم منها

هذا ما أحيينا أن نورد على أسماعكم من المبادئ التي سار عليها الكتائب غير متعرضين للاستنباط الدقيق الذي امتاز به فقهاؤنا ورحمهم الله لان لذلك علماء هم أدرى به منا ومركزاً غير مركزنا التاريخي الذي يقضى علينا أن نقف عند حد لا يسمح للمؤرخ بتجاوزه

حياة المدينة

لما وصل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قباء أقام بها أربعة أيام من يوم الاثنين الى يوم الجمعة ١٢ ربيع الاول (٢٤ سبتمبر سنة ٦٢٢) أسس فيها مسجد قباء وفي ذلك اليوم سار الى المدينة يحف به الانصار وصلى الجمعة بمسجد في بطن وادي رانواء في منتصف الطريق بين قباء والمدينة ثم سار على راحلته وكلماً مر على قبيلة من قبائلهم ناداه رئيسها هلم الينا يا رسول الله أقم عندنا في العدد والعدة والمنعة فكان يقول لهم خلوا سيديها فلها مأمودة (لناقته) حتى اذا أتت دار بني مالك بن النجار بركت محل باب مسجده فلم ينزل ثم وثبت وسارت غير بعيد، ثم عادت الى مبركها الاول فبركت فيه ووضعت جرائنها فنزل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ههنا المنزل ان شاء الله فخذ رحله أبو أيوب خالد بن زيد فوضعه في بيته ثم سأل عن المبرد الذي بركت الناقة فيه؟ فقال له معاذ بن عفراء هو يا رسول الله لسهل وسهيل ابني عمرو وهما يتيمان لي

وسأرضيهما منه^(١) فاتخذته مسجداً فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبني مسجداً ونزل على أبي أيوب حتى بنى مسجده ومساكنه ، فانتقل من بيت أبي أيوب إليها

ثم تلاحق المهاجرون فلم يبق بمكة منهم أحد الا مفتون أو محبوس أما المدينة فعم أهلها الاسلام الا قليلا منهم

ومن أول الاعمال التي عملها عليه السلام أنه كتب كتابا بين المهاجرين والانصار وادع فيه اليهود وعاهدهم وأقرع على دينهم وأموالهم واشترط لهم وقد جاء فيه « وان من تبعنا من يهود فان له النصر والاسوة غير مظلومين ولا متناصر عليهم » وفيه وان اليهود يتفقون مع المؤمنين سعادا وما حاربين . وان يهود بني عوف أمة مع المؤمنين ، لليهود دينهم والمسلمين دينهم مواليهم وأنفسهم الا من ظلم فانه لا يوقع الا نفسه واهل بيته : وهكذا قال عن غير يهود بني عوف وفيه وان على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم وان بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة وان الجار كالنفس غير مضار ولا آثم وانه لا تجار حرمه الا باذن أهلها وانه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث واشتجار يخف فسادة فان مرده الى الله عز وجل وإلى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وان الله على أتقى ما في هذه الصحيفة وأبره وانه لا تجار قریش

(١) روى من طريق آخر أنه قال يابى التجار فامنوني بحاطكم فقالوا لا والله لا نطالب نعمة الا الى الله . ويروى انه انى الا بالنن والذى اخترناه هو رواية ابن اسحاق وهي توافق رواية مسلم وبعض روايات صحيح البخاري

ولا من نصرها وان بينهم النصر على من دهم يثرب وإذا دعوا الى صلح
يصالحونه ويلبسونه فانهم يصالحونه ويلبسونه
سم آخي بين المهاجرين والانصار فكان يأخذ بيدي المهاجري والانصاري
ويقول تأخوا في الله أخوين

و بعد ان تم ذلك بدأت الاعمال العظيمة التي كان لها اكبر النتائج
ولكيلا يكون هناك تشويش في التاريخ قسمنا أعمال المدينة الى ثلاثة أقسام
نذكرها غير مختلطة : الأعمال الحربية — التشريع — الاخلاق التي
ساس بها أمته



المحاضرة الثانية عشر

ودان - بواط - المشيرة - بدر الكبرى - بنى قينقاع

الاعمال الحربية

كانت قريش أمة معادية آذت المسلمين وأخرجتهم من ديارهم بعد أن فعلت بهم الافاعيل واستولى مشركو مكة على ماتركة المسلمون فيها بعد أن يارحوا أوطانهم مرغمين فكان ذلك داعياً إلى أن يصادر عليه السلام تجارتهم التي يذهبون بها الى الشام والتي يحبونها منه فبعد أن أقام بالمدينة اثني عشر شهراً خرج في صفر من السنة الثانية الى ودان (١)

وكان يريد قريشاً وبنى ضمرة من كنانة فوادعته بنو ضمرة ، ثم رجع ولم يلق كيلاً : أقام بالمدينة بقية صفر وصدرأ من ربيع الاول . وفي مقامه هذا بالمدينة بعث عبيدة بن الحارث في ستين راكباً من المهاجرين حتى وصل ماء بالحجاز بأسفل ثنية (٢) للسرة فلقى بها جمعاً من قريش ، فلم يكن بين الفريقين قتال : ثم انصرف القوم عن القوم وللمسلمين حامية . وبمشق في هذه

(١) سمي المؤرخون ماخرج فيه النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه غزوة حارب فيها ام لم يحارب وماخرج فيه أحد فادته سرية وودان من ناحية الفرع بينها وبين الالبواء ثمانية اميال قريبة من المحفة التي هي على اربع مراحل من مكة وست من المدينة (٢) ثنية في شمال قديد من بادية مكة

المدة حمزة بن عبد المطلب إلى سيف البحر من ناحية العيص (١) في ثلاثين راكبا فلقني أباجيل بن هشام في ذلك الساحل في ٣٠٠ راكب من أهل مكة فحجز بين الفريقين مجدى بن عمرو الجهنى وكان موادعاً للفريقين فانصرف بعض القوم عن بعض

بواط (١)

ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر ربيع الاول يريد قريشاً حتى بلغ بواط من ناحية رضوى ثم رجع إلى المدينة ولم يلق كيداً فأقام بها إلى جمادى الاولى

العشيرة (٢)

في جمادى الاولى خرج حتى نزل العشيرة من بطن ينبع فأقام بها جمادى الاولى وليالى من جمادى الثانية ووادع فيها بني مدلب وحلفاءهم من بني ضمرة ثم عاد إلى المدينة ولم يلق كيداً : وفي مقامه بالعشيرة بعث سعد بن أبي وقاص في ثمانية رهط من المهاجرين فخرج حتى بلغ الخراد (٣) من أرض الحجاز ثم رجع ولم يلق كيداً

سفوان

أقام عليه السلام بالمدينة قليلاً بعد قدومه من العشيرة فعلم أن كرو

-
- (١) مكان على ساحل البحر بطريق قريش التي كانوا يأخذون منها إلى الشام
(٢) موضع قرب جبل رضوى : ورضوى على مسيرة يوم من ينبع . ومن المدينة على سبع مراحل وهناك طريق يختصره العرب إلى الشام (٤) واد قريب من ينبع
(٣) واد بالقرب من مكة قريباً من قديد

ابن جابر الفهري أغار على سرح المدينة فخرج في طلبه حتى بلغ وادياً يقال له سفوان (١) من ناحية بدر فلم يدركه فعاد إلى المدينة وأقام بها إلى رمضان وفي مقامه هذا أرسل عبد الله بن جحش - ومعه ثمانية رهط من المهاجرين - بأمر غير مفتوح - وأمره أن يفتحه بعد أن يسير يومين ولما فتحه وجد فيه (إذا نظرت كتابي هذا فامض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف فتصد بها قريشاً وتعلم لنا من أخبارهم) ففضى وسلك الحجاز حتى إذا كان بنخلة مرت به غير لقريش فيها عمرو بن الحضرمي حليف لقريش فأمر بها عبد الله هو ومن معه (ولم يكن هذا ما بعثوا له) وصمموا على أخذها وكان ذلك آخر يوم من رجب فلم يخلوا باليوم الحرام فرمى أحدهم عمرو بن الحضرمي بسهم فقتله ، وتأثر اثنان وهرب رابعهم فأخذوا العير والاسيرين وقدموا بهما إلى المدينة فلما رآهم الرسول وعلم بما فعلوا استاء منهم ! وقال ما أمرتكم بقتال في الأشهر الحرم ووقف العير والاسيرين فقط في أيدي القوم وعنفهم المسلمون بما صنعوا ! وقالت قريش قد استحل محمد وأصحابه الشهر الحرام وسفوا الحرام وأخذوا فيه الأموال وأسروا الرجال

ولما كثر الكلام في ذلك جاءه الوحي بقول الله (يسألونك عن الشهر الحرام قتال ؟) فيه قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسلمون الحرام وإخراج أهله منه أكر عند الله والفتنة أكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا) يعني إن كنتم قتلتم في

الشهر الحرام فقد فعلوا ما هو أشنع . صدوا عن سبيل الله وكفروا به . وبالمسجد الحرام وأخرجوكم منه وأنتم أهله وفتنوا الناس في دينهم والفتنة أكبر من القتل أنتم هم مقيمون على أشد من ذلك وأعظم غير تأبين ولا هاتين . وفي هذا قطع لاعتراضاتهم لأن المتلبس بكثير من الشرور ليس له أن يكثر الكلام في زلة قد ارتكب هو أشنع منها . ولما نزل القرآن بهذا الأمر وفرج الله عن المسلمين ما كانوا فيه من الخوف قبض عليه السلام العير والاسيرين ثم ردهما بعد إلى قريش بعد أن دفعوا فديتهما

بدر السكبرى

خرجت عير من مكة يقدمها أبو سفيان بن حرب ومعه ثلاثون أو أربعون رجلاً من قريش فذهبت إلى الشام وباعت وابتاعت وحينما عادت العير علم بها الرسول ، فندب إليها أصحابه ، وقال هذه عير قريش فالخرجوا إليها نمل الله أن ينفلكموها فانتدب الناس خفف بعضهم وثقل آخرون لأنهم لم يكونوا يظنون أن الرسول يلقى حرباً وكانت عدة من خرج معه ٣١٤ رجلاً ٨٣ من المهاجرين و٦١ من الاوس و ١٧٠ من الخزرج

كان أبو سفيان حين دنا من الحجاز يسير محتسماً أمامه العيون فاخبره — وهو يسير — أن محمداً قد استنفر أصحابه للعير فخذروا واستأجر رجلاً يذهب إلى مكة يستنفر قريشاً إلى أموالهم ويخبرهم أن محمداً قد عرض العير في أصحابه فخرج ذلك الرجل حتى أتى مكة وصرخ يبطن الوادي — يامعشر قريش : انطيمة اللطيمة ، يامعشر قريش أموالكم مع أبي سفيان قد عرض لها محمد في أصحابه لا أرى أن تدركوها الفوث الفوث — فتجهز الناس

سراعاً وكانوا بين رجلين اما خارج واما باعث مكانه رجلا فكانت عدتهم بين التسعمائة والالف ولم يزلوا في سيرهم حتى نزلوا بالعدوة القصوى من وادي بدر .
 أما رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه خرج من المدينة يوم الاثنين ثمان خلون من رمضان (أو ٩ منه حسب تقويم محمد مختار باشا المصري ٥ مارس سنة ١٢٤٤) حتى اذا كان قريباً من الصفراء بعث العيون الى بدر لاستطلاع أخبار العير ، حتى اذا قارب بدرأ جاءته الاخبار عن قريش بانهم نفروا لحماية عيرهم فلست شار الناس بعد أن أخبرهم فتكلم أبو بكر وعمر فأحسننا ، وقال له المقداد بن عمرو امض يا رسول الله لما أمرك الله فنحن معك ١ والله لا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا انا هاهنا قاعدون ، و لكن اذهب أنت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا الى برك الغماد (١) لجالدنا معك من دونه حتى تبلغه فقال له الرسول خيراً ثم قال أشيروا عليّ ٢ أنها الناس وانما كان يريد الانصار ، لان العدد فيهم ولم تكن يبعثهم الا على أنهم يمنعونهم مادام في ديارهم فكان يتخوف أنهم لا يرون نصرته الا على من دهمه في المدينة من عدوه ، وليس عليهم أن يسيرهم الى عدو خارج . يارم ، فقال له سعد بن معاذ : والله لكأنك تريدنا يا رسول الله ، قال أجل فقال له سعد قد آمننا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهدنا وموآثقتنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما أردت فنحن معك ١ فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل

(١) مرصع أنصى أراضى حجر .

واحد وما نكره ان تأتي بنا العدو غداً انا لصبر في الحرب صدق عند اللقاء
 لعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله فسر عليه السلام بقول
 سعد ونسطه ذلك ، ثم قال سيروا وأبشروا فان الله قد وعدني احدي
 الطائفتين ، والله لك اني أنظر الى مصاع اقترم ثم ارتحل عليه السلام
 حتى اذا وصل قريباً من بدر رآه أن أبسفيان قد نجا بالمير وان قرشاً وراء
 وادي بدر - وكان أبو سفيان قد ساحل بالمير فنجاً ، وا سأل الى قرش
 يخبرهم ويطلب منهم العودة الى مكة لنجاة الدير فأبى ذلك أبو جهل وقال
 والله لا نرجع حتى نرد بدرأ (وكان بدر موسماً من مواسم العرب تجتمع
 لهم به سوق كل عام) فتقيم فيه ثلاثاً فتنحر الجزور ونظم الطعام ونسقي
 الخمر وتزف علينا القيان وتسمع بنا العرب وبسيرنا ويجمعنا فلا يزالون
 يهابونا أبداً بعدها فمضوا : ولما رأى الاخنس بن شريق
 الثقفي حايك بني زهرة تشدد ابى جهل من غير داعية اشار على حلفائه
 من بني زهرة ان يرجعوا ، فاتبعوا مشورته وعادوا فإيشد بدرأ في
 صفوف المشركين زهري ، وكذلك لم يشهد من بني عدى احد :
 مضت قرش حتى نزلت بمدوة الوادي الدنيا ، ونزل المسلمون
 على اول ماء من بدر نجاء الحبيب بن المنذر الى رسول الله
 وقال له يا رسول الله أرايت هذا المنز أنزلاً أنزلك ا ليس لنا أن نتقدمه
 ولا نتأخر عنه ؟ أم هو الرى والحرب والمكيدة ؟ قال بل هو الرأى
 والحرب والمكيدة ا : مال يارس - ول الله فان هذا ليس
 بمنزل فلمض بالناس حتى تأتى أدنى ماء من القوم فنزله ثم تغور

ما وراءه من القلب ، ثم بنى عليه حوضاً فتملأه ماء ، ثم تقاتل القوم فنشرب ولا يشربون فقال له لقد أشرت بالرأي وفعل كما قال

ثم ان سعداً قال للرسول يا رسول الله ألا نبني لك عريشاً تكون فيه ونعد عندك ركائبك ؟ ثم تلقي عدونا فان أعزنا الله وأظهرنا على عدونا كان ذلك ما أحببنا ، وان كانت الاخرى جلست على ركائبك فاحقت بمن وراءنا من قومنا فقد تخلف عنك أقوام يابى الله ما نحن بأشد لك حبا منهم ولو ظنوا أنك تلقي حربا ماتخلفوا عنك يمنعك الله . يناصحونك ويجاهدون معك فأثنى عليه الرسول ودعا له بخير وأمر ببناء العريش فبنى له

تراءى الجيشان : فلم يكن بد من الحرب في صبيحة يوم الثلاثاء ١٧ رمضان سنة ٢ (١٣ مارس سنة ٦٢٤) ابتدأت الحرب بالمبارزة - حسب القواعد العربية - فخرج من صفوف المسلمين ثلاثة : عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وابنه الوليد وأخوه شيبه فطلبوا من يخرج اليهم فبرز لهم ثلاثة من الانصار فقال لهم القرشيون لا حاجة لنا بكم نطلب أكفأنا من بنى عنما فخرج لهم حمزة بن عبد المطلب وعبيدة بن الحارث بن المطلب وعلي بن أبي طالب فكان عبيدة بازاء عتبة وحمزة بازاء شيبه وعلي بازاء الوليد فلما حمزة وعلي فلم يمهلا صاحبيهما أن قتلاهما - وأما عبيدة وشيبه فاختلعا ضربتين كلاهما أثبت من صاحبه فحمل على حمزة على عتبة فذقفا عليه واحتملا عبيدة وهو جريح الى صفوف المسلمين : ثم بدأ المهجوم بين الصفوف ولم تطل الحرب في ذلك النهار ، فان الهزيمة حلت بصفوف قريش ، بعد أن قتل جمع من حناديدم فيهم أبو جهل بن هشام رأس هذه الفتن كلها وأسر من قريش نحو

السبعين وهرب الباقون : ولما أنهت الواقعة أمر عليه السلام بدفن القتلى من قريش ومن المسلمين ، وكانت هذه عادته في حروبه . ثم أمر بجمع الغنائم فجمعت ثم أرسل بشيرين الى أهل المدينة يبشرانهم بالفتح أحدهما - وهو عبد الله بن رواحة الى أهل العالية والآخر - زيد بن حارثة - الى أهل السافلة ثم عاد عليه السلام الى المدينة وفي عودته قتل رجلين من الاسرى أحدهما النضر بن الحارث لانه كان غالياً في عداوة المسلمين بمكة يكثر أذاًم ويعلم القيان الشعر الذي يهجو به المسلمين ليغنين به ، والثاني عقبة بن أبي معيط وهو مثله فكان لقتلها سبب خاص ولم يقتل من الاسرى غيرهما .

ولما أقبل بالاسرى فرقمهم بين أصحابه ، وقال استوصوا بهم خيراً قال أبو عزيز بن عمير : كنت في رهط من الانصار حين أقبلوا بي من بدر فكانوا إذا قدم غداءهم أو عشاءهم خصوني بالخبز وأكلوا التمر لوصية رسول الله إياهم بما تقع في يد رجل منهم كسرة خبز الانقضى بها ، قال فاستحي فاردتها على أحد من فاردتها على ما عساهو كان أبو عزيز هذا صاحب لواء المشركين

ييدر

ثم استقر رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان استشار أصحابه على قبول الفداء من قريش في الاسرى ، وكان بعض الصحابة - ومنهم عمرو وسعد بن معاذ - يريدون قتلهم ، وكان رأى أبي بكر وأكثر الصحابة لا يريدون ذلك ، ويريدون قبول الفداء (وذلك كله قبل أن تنزل آية القتال) فرضى عليه السلام رأى أبي بكر ، ولما لم يكن ذلك عن أمر من الله خصوصاً أنه لم يسبق لنبي أن أكل شيئاً من الغنائم ، فان موسى عليه السلام كان يحرقها ولا

يبقى شيئاً منها لذلك كان هذا القرار سبباً لعقاب الله سبحانه بقوله (ما كان لى أن يكون له أسرى حتى يشخن فى الارض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم ، لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم ، فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً واتقوا الله إن الله غفور رحيم) وقد كان من رأى سعد حين القتال أن المسلمين لا بأسرون ثم أمره الله أن يتلطف بهؤلاء الأسرى فقال له (يا أيها النبى قل لمن فى أيديكم من الأسرى ان يعلم الله فى قلوبكم خيراً يؤتكم خيراً مما أخذ منكم ويفعل بكم الله غفور رحيم)

علمت قريش بما كان فارسى فى فداء أسراها فمن حضر فداؤه أرسل ومنهم من من عليه بغير فداء ومنهم أبو عزة الجمحي الشاعر بعد أن تعهد أن لا يكون ضد المسلمين بشعره وكان فداء بعض الأسرى الذين يكتبون أن يعلم عشرة من صبيان المدينة الكتابة

نزل فى هذه الغزوة من القرآن سورة الانفال بأسرها وهى السورة الثامنة ، وقد بدأت بأمر الانفال وأنها صارت لله والرسول يقضى فيها الله بما شاء ، ثم قضى فيها بأن الخمس لله والرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ، فالباقى - وهو أربعة أخماسها - للغنائم : وقد خص عليه السلام سهم ذى القربى ببنى هاشم والمطلب ابنى عبد مناف ولم يعط منه بنى نوفل وعبد شمس ، ثم قص فى السورة خروج المسلمين الى هذه الحرب وأنه ثبتهم فيها وأبدىهم بالملائكة بشرى لهم ولتطمئن به قلوبهم وأنه أوحى إلى الملائكة أن يثبتوا الذين آمنوا . وتكلم فيها عن قريش وما فعلوه من الاذى والفتنة والصد عن سبيل الله : وتكلم فيها عن السلم والجنوح اليها متى جنح لها أعداء

المسلمين وعن امر الامر الى غير ذلك من الاحكام

وأمر هذه الغزوة مما يلفت النظر الى حال المسلمين وما أودع الله فيهم من القوة والطمانينة فان عددهم كان ٣١٤ رجلا ليس معهم سوى ثلاثة أفراس وسبعين بعيراً يعتقبونها، وقريش كانت بين التسمئة والالف وعندهم من العدة ما ليس مع المسلمين، وهؤلاء عرب وأولئك عرب عنصريهم واحد وعند قريش من الفيرة على دينهم والحفيظة على شرفهم ما لا يخفى مكانه، ومع كل هذا ظهر من رجحان المسلمين على أعدائهم ما يستغرب فان الحرب لم تستمر اكثر من نصف نهار قتل فيها من قريش نحو السبعين وأسر نحو السبعين، وانهمزمت بقيتهم لا تلوى على شيء فلا بد لذلك من سبب آخر غير امر العدد والعدد، ذلك ان المسلمين كانوا يحاربون وهم واثقون بالظفر، لما أخبرهم به عليه السلام من ان الله وعده إحدى الطائفتين، وقوله: والله لكأني انظر الى مصارع القوم وزادهم الله تبييناً حين الموقعة بما ايدهم به من الملائكة تثبت قلوبهم وتفيض عليهم الطمانينة والثقة، كانوا يرون انفسهم في موقف يدافعون فيه عن اعز شيء في الوجود وهو رسول الله الذي ينين اظهرهم فلا يهزم الواحد منهم ان تحين منيته لانه واثق بما بعدها فهو يعد الشهادة إحدى الحسينين وكل هذا للمحارب بمثابة امدادات يراها متوالية الورد

وقد قيل في هذه الغزوة كثير من الشعر قاله شعراء المدينة وشعراء مكة ومن أرق ما قيل منه ما قاله قتيلة بنت الحارث أخت النضر بن الحارث يارا كبا إن الاثيل مظنة من صبح خامسة وأنت موفق

أبلغ بها ميتاً بأن تحية ما إن زال بها النجائب تحقق
منى إليك — وعبرة مسفوحة جادت بواكفها وأخرى تحقق
هل يسمنى النظر إن نادته أم كيف يسمع ميت لا ينطق؟
أحمد ولدتك خير نجية في قومها والفعل خل معرق
ما كان ضرك لو مننت وربما من الفتى وهو المغيظ المحنق؟
أو كنت قابل فدية فلينفقن بأعز ما يغلو به ما ينفق
فالنصر أقرب من أسرت قرابة وأحهم — إن كان عتق يعتق
ظلت سيوف بني آية تنوشه لله أرحام هناك أشتق
صبراً يهاد إلى المنية متعباً رسف المقيد وهو عان موثق
فيقال والله أعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال — لما باهه هذا
الشمر — لو بلغنى هذا قبل قتله مننت عليه

وكان الفراغ من هذه الغزوة في عقب شهر رمضان

الكدر

لم يبق بالمدينة إلا سبع ليال حتى غزا بنفسه يريد بني سليم فبلغ ماء من
مياهم يقال له الكدر فأقام عليه ثلاث ليال ، ثم رجع إلى المدينة ولم يلق
كيداً فأقام بها بقية شوال وذا القعدة ، وفي مقامه هذا فدى جل أسارى بدر

السويق

كان أبو سفيان حين رجع فل قريش من بدر ندواً لا يمس رأسه من
جنانة حتى يغزو محمداً فخرج في مثني راكب من قريش ليبر يمينه حتى —

كان من المدينة - على نحو يريد ، ثم خرج من الليل حتى أتى بني النضير تحت الليل فأتى جبي بن أخطب فضرب عليه بابه فأبى أن يقبله فانصرف عنه الى سلام بن مشكم سيد بني النضار المهاجرين لرسول الله وللمسلمين ففتح له بابه وأكرمه وأعلمه أبوسفیان بخبره ثم خرج في عقب ليلته ، حتى أتى أصحابه فبعث رجالاً منهم فأتوا ناحية يقال لها المريض فخرجوا نحاها ووجدوا رجلاً من الانصار فقتلوهما ، ثم انصرفوا راجعين ونذر بهم الناس فخرج عليه السلام في طلبهم حتى بلغ قرقرة الكدر ، ثم انصرف راجعاً وقد فاته أبوسفیان ، و - ميت بغزة السوق لكثرة مطر حار المشركون من أزوادهم التي أكثرها السوق حتى يتخففوا للنجاة وقال أبوسفیان عند منصرفه لما صنع به سلام بن مشكم

وأني تخيرت المدينة واحداً	لحلف فلم أندم ولم أتولم
سقتني فرواني كميئاً مدامة	على عجل مني سلام بن مشكم
ولما تولى الجيش قلت - ولم أكن	لافرحه - أبشر بغزو مغنم
تأمر فإن القوم سر وانهم	صريح لؤي لاشماطيط جرم
وما كان الا بعض ليلة راكب	أني ساعياً من غير خلة معدم

ذی امر

لما رجع عليه السلام من غزوة السوق أقام بالمدينة بقية ذي الحجة أو قريباً منها ثم غزا نجداً يريد غطفان فأقام بنجد صيفاً كله أو قريباً من

ذلك ولم يلق كيداً ثم رجع الى المدينة فلبث فيها شهر ربيع الاول كله
أو الا قليلا منه

الفرع

خرج عليه السلام في أواخر ربيع الأول يريد قريشاً حتى بلغ بحران
— وهو معدن بالحجاز من ناحية الفرع فأقام بها شهر ربيع الآخر ثم رجع
ولم يلق كيداً

أمر بني قينقاع

كان بنو قينقاع أول يهود تقضوا عهدهم — كما قاله ابن اسحاق عن
عاصم بن عمر بن قتادة — وظهر منهم بعد بدر ما كان خافياً من أعدائهم
اذ انهم قالوا له يا محمد لا يغرنك انك لقيت قوما لا علم لهم بالحرب فاصبت
منهم فرصة والله لئن حاربناك لتعلمن اننا نحن الناس وقد ابتدأ الشر بينهم
وبين المسلمين ظاهراً بمحادثة وقعت في سوق بني قينقاع، سببها تعدى رجل
من اليهود على امرأة من العرب تعدياً مميهاً فصاحت مستغينة فأغاثها رجل
من المسلمين فقام الى اليهودى فقتله، وقامت اليهودى على المسلم فقتلوه، وبذلك
وقع الشر واستحكم العداء بين الفريقين فخرج اليهم رسول الله وحاصرم
في ديارهم خمس عشرة ليلة في آخرها نزلوا على حكمه فأجلاهم عن المدينة
فخرجوا منها الى اذرعاء بالشام وأقاموا فيها
كان من نتيجة بدر أن قريشاً حذرت طريقها المعتاد فسلموا

طريق العراق فخرج ابو سفيان ومعه تجار واستأجروا رجلا من بكر بن وائل يدلم على الطريق فلم يذك عليه السلام وأرسل اليهم زيد بن حارثة فلقبهم على القردة - ماء من مياه نجد - فأصاب تلك العير وما فيها وأعجزه الرجال فقدم بالعير على رسول الله صلى الله عليه وسلم

أمر كعب بن الاشرف

كان كعب بن الاشرف يهودياً من طيء ثم من بني نهبان وأمه من بني النضير ، فلما انتصر المسلمون بيدر وأرسل الرسول زيد بن حارثة وعبدالله ابن رواحة يبشران أهل المدينة بانتصاره وقتل من قتل من قريش ، قال كعب والله لئن كان محمد أصاب هؤلاء القوم لبطن الارض خير من ظهرها ولا تيقن الخبر خرج حتى قدم مكة فنزل على المطلب بن أبي وداعة السهمي فأنزلته امرأته وأكرمته وجعل يحرض على رسول الله ويقول الاشعار ويبيكي أصحاب القليب من قريش الذين أضيبيوا بيدر فقال :

طحننت رجا بيدر لمهلك أهله	ولمثل بيدر تسهل وتدمع
قتلت سراة الناس حول حياضهم	لاتبعدوا إن الملوك تصرع
كم قد أصيب به من ابيض ماجد	في بهجة تأوي اليه الضيع
طلق اليدين اذا الكواكب أخلفت	حمل أقال يسود وربيع
ويقول أقوام أسر بسخطهم	إن ابن الاشرف ظل كعباً يحزع
صدقوا: فليت الارض ساعة قتلوا	ظلت تسوخ بأهلها وتصدع
صار الذي أنثر الحديث بطمئة	أو عاش أمي مرعشاً لا يسمع

نبئت أن بني المغيرة كلهم خشموا القتل أبي الحكيم وجدعوا
 وابنا ربيعة عنده ومنبه ما نال مثل المهلكين وتبع
 نبئت أن الحارث بن هشامهم في الناس يبنى الصالحات ويجمع
 ليزور يثرب بالجموع وانما يحمي على الحساب الكريم الاروع
 ثم رجع إلى المدينة فشيب بنساء المسلمين حتى آذام فأرسل له عليه
 السلام فقرأ من الانصار فقتلوه جزاء خيائته المرد



المحاضرة الثالثة عشر

أحد

لما أصيب يوم بدر من قريش من أصيب ورجع فلم إلى مكة ورجع
ابوسفیان بعيره مشى عبد الله بن أبي ربيعة وعكرمة بن أبي جهل وصفوان
ابن أمية في رجال من قريش ممن أصيب أبائهم وابنائهم وأخوتهم يوم بدر
فكلموا ابوسفیان بن حرب ومن كانت له في تلك العير من قريش تجارة
فقالوا يا معشر قريش ان محمداً قد وترككم وقتل خياركم فاعينونا بهذا المال على
حربه ، فلملنا ندرك منه ثأرنا بمن اصاب منا ففعلوا واجتمعت قريش لحرب
المسلمين بأحاديثها ومن اطاعها من قبائل كنانة واهل تهامة وكان ابو عزة
الجمحي الذي من عليه الرسول يبدر طلب منه صفوان بن أمية ان يخرج معهم
فقال له ان محمداً قد من علي فلا اريد ان اظاهر عليه قال فاعنا بنفسك فلك
الله على ان رجعت ان اغنيك وان اصبت ان اجعل بناتك مع بناتي يصيبهن
ما اصابهن من عسر ويسر ، فخرج ابو عزة يسير في تهامة ويدعو كنانة ودعا
جبير بن مطعم غلاما له حبشيا يقال له وحشي يقذف بحربة له قذف الحبشة
قلما يخطيء بها فقال له اخرج مع الناس فان قتلت حمزة هم محمد بعني طعيمة
فانت عتيق فخرجت قريش بمجدها وجدها واحاديثها ومن تبعها من كنانة
واهل تهامة وخرجوا معهم بالظمن التماس الحفيظة وان لا يفروا فاقبلوا حتى
نزولوا بعينين بجبل يبطن السبخة من قناة على شفير الوادي مقابل للدينة

لما سمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبغزوهم استشار أصحابه
 أن يخرج اليهم أم يقبى في المدينة ؟ فقال له عبد الله بن أبي بن سلول — وكان
 رأساً في الانصار الا أنه كان يضمر نقاقاً — نرى أن يقبى بالمدينة فوندبهم حيث
 نزلوا فان أقاموا أقاموا بشر مقام وإن دخلوا علينا فامتلأنا فيها وكان ذلك رأى
 رسول الله لكن كان رأى جمهور أن يخرج الى المدوف فدخل عليه السلام
 الى بيته فلبس لامته وذلك يوم الجمعة لاربع عشرة خلت من شوال (١) حين
 فرغ من الصلاة ثم خرج عليهم وقد ندم الناس وقلوا استكرهنا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولم يكن لنا ذلك ، فلما خرج عليهم قلوا استكرهناك
 يا رسول الله ولم يكن ذلك لنا فان شئت فاقعد فقال عليه السلام ما ينبغي لنبى
 اذا لبس لامته أن يضمرها حتى يقاتل فخرج عليه السلام فى ألف من الصحابة
 حتى اذا كان بالشوط انخزل عنه عبد الله بن أبي بن سلول بثأت الناس ، وقال
 أطاعهم ، وعصاني مائدى علام تقتل أنفسنا هنا أيها الناس افرج عمن اتبعه
 من قومه وم أهل نفاق وريب ومضى رسول الله حتى نزل الشعب من أحد
 في مدوة الوادى الى جبل فجعل ظهره وعسكره الى أحد وقال لا يقاتلن أحد
 منكم حتى تأمره بالقتل . ثم تبع عليه السلام للقتال وهو فى ٧٠٠ رجل وأمر
 على الرماة عبد الله بن جبير وقال له انضح الخيل هنا بالنبل ، لا يأتونا من خلفنا
 إن كانت لنا أو علينا فابيت مكانك لا تؤتيت من قبلك ، وكان صاحب لواء
 المسلمين مصعب بن عمير . وتعبت قريش وم ثلاث آلاف رجل ومهم مشتتاً

(١) حسب تقويم مختار باشا المصرى كان أول شوال الاحد فالجمعة ١٣ منه
 (١٩٠٠ مارس سنة ١٢٦٥)

فرس قد جنبوها، وكان على ميمنة خيلهم خالد بن الوليد وعلى ميسرها
عكرمة بن أبي جهل، وقال أبو سفيان لأصحاب اللواء من بني عبد الدار يا بني
عبد الدار انكم قد ولّيتم لواءنا يوم بدر فاصابتنا ما قد رأيتم وإنا يؤتى الناس
من قبل رأياتهم، اذا زالت زالوا فلما أن تكفونا لواءنا وإما أن تخلوا يئسنا
وبينه فتكفيكموه، فهموا به وتواعدوه، وقالوا نحن نعلم اليك لواءنا ستعلم
غداً اذا التقينا كيف نصنع وذلك ما أراد أبو سفيان

التقى الناس ودارت رحا الحرب واشهر بأعظم عمل فرسان معلون من
المسلمين منهم حمزة بن عبد المطلب وأبو دجاجة سبأ بن خرشة الساعدي وعلى
ابن أبي طالب وغيرهم فأبلى المسلمون بلاء حسناً فأنزل الله عليهم نصره وصدقهم
وعده فحسوا عدوهم بالسيوف حتى كشفوهم عن العسكر، وكانت الهزيمة لاشك
فيها — الا أن الرماة لما رأوا المشركين انكشفوا مالوا الى العسكر وخلوا ظهور
للمسلمين للعدو فالتفت خيلة المشركين بقيادة خالد بن الوليد حتى جاءتهم
من خلفهم وبعضهم مشتغل بأخذ الغنيمة فاختلت صفوفهم وأخذت لواء
المشركين عمرة بنت علقمة الحارثية فرفعت له قریش فلاثوا به وراجعوا لما
رأوا الخلل في صفوف المسلمين حتى دهشوا، وما زاد في دهشتهم وأضعف
عزائمهم أن رجلاً قتل مصعب بن عمير وأذاع عند قتله أن محمداً قد قتل فكان
هذا الخبر شديداً على أنفس كثير منهم فأنكشفوا فاصاب فيهم العدو، وكان
يوم بلاء وتمحيص حتى خالص العدو إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحتى
رمى بالحجارة ووقع لشقه فاصيبت ربايعيته وشج وجهه وكلمت شفته ودخلت
حلقتان من حلق المغفر في وجهته ووقع في حفرة من الحفر التي حفرها

أبو عامر ليقع فيها المسلمون وهم لا يعلمون فاخذ علي بن أبي طالب يده ورفع
 طائفة بن عبيد الله حتى استوى قائماً ولما غشيه القوم قام دونه خمسة نفر من
 الانصار يردون عنه العدو، ثم قامت فئة من المسلمين فاجهضوهم عنه وفاتلت
 في ذلك اليوم أم نسيبة بنت كعب وهي ممن بايع بيعة العقبة وكانت في أول
 النهار تسقي الماء فلما رأت هزيمة المسلمين انحازت إلى رسول الله وباشرت
 القتال وصارت تذب عنه بالسيف وترمي عن القوس وجرحت في ذلك اليوم
 جرحاً شديداً، وقد امتاز جماعة من الانصار والمهاجرين بوقوفهم دون رسول
 الله صلى الله عليه وسلم منهم أبو دجانة وكان النبل يقع في ظهره وهو منحن
 على رسول الله حتى كثر فيه النبل ومنهم سعد بن أبي وقاص وكان امياً ومنهم
 عبد الرحمن بن عوف

كان بعض المسلمين ترك الموقعة لظنه قتل الرسول حتى عرفه كعب
 ابن مالك أحد الانصار فتنادى بأعلى صوته يا معشر المسلمين أبشروا هذا رسول
 الله فأشار عليه السلام أن أتعصت ولما علم بذلك بعض من انهزم عادوا اليه
 ونهض معهم نحو الشعب معه كبار أصحابه وذوو الأثر الصالح في هذه
 الموقعة فلما أسند ظهره الى الشعب أقبل أبي بن خلف وهو يقول أين
 محمد لا نجوت ان مجا فتناول عليه السلام الحربة من الحرت بن الصمة ثم
 استقبله فطعنه في عنقه طعنة تدأداً منها عن فرسه مراراً وخدش في عنقه
 فاحتقن الدم وكان ذلك سبباً لموته وهو عائد الى مكة وهو الرجل الوحيد
 الذي قتل يده عليه السلام

ولما انتهى الى قم الشعب خرج على بن أبي طالب حتى ملأ درقته ماء
من المهراس فجاء به الى الرسول يشرب منه فوجد له ريحا فعاقه فلم يشرب
منه فنسل عن وجهه الدم وصب على رأسه . وبينما هو بالشعب معه أولئك
النفر من أصحابه يمتعون اذ علت عالية من قريش الخيل فذهب اليهم من
المسلمين من أثرهم عنه

يظهر أن قريشا رأيت بما فعلت أنها قد شفت أنفسها مما تجد من علو
بدر فاكتفت به وعولت على الانصراف فصعد أبو سفيان ربوة ، نادى
يا على صوته - بحيث يسمعه من في الشعب - وقال أنعمت فعال : ان لحرب
سجال يوم بيوم بدر ، أعل هبل ، فقال عليه السلام - قم يا عمر فاجبه فقل الله
أعلى وأجل لاسواء : قتلانا في الجنة وقتلكم في النار ، فلما سمع أبو سفيان
صوت عمر قال له هلم الى يا عمر ، فقال له الرسول الله فانظر مشأه فجاءه
فقال له ابو سفيان أشدك ان يا عمر أقتلك محمداً ؟ قال عمر اللهم لا وانه
ليسمع كلامك الآن ، قال أنت أصدق عندي من ابن قنينة وأبرئ نادى ابو
سفيان انه كان في قتلكم مثل والله ما رضيت وما سخطت وما أمرت وما
نهيت ، ثم نادى ان موعدكم بدر للعام المقبل فامر عليه السلام من يقول له
نعم هو بيننا وبينك موعد

وكان الذي هم الرسول صلى الله عليه وسلم في موقفه أن يعلم ذات
نفس قريش ، أيريدون المدينة أم يندمرفون الى مكة فارسل على بن أبي
طالب فقال اخرج في أثر القوم فانظر ماذا يصنعون ؟ وما يريدون ، فلن
كانوا قد جنبوا الخيل وامتطوا الابل فانهم يريدون مكة وان ركبو الخيل

وساقوا الابل فانهم يريدون المدينة ، والذي نفسى بيده لئن أرادوها لاسيرن
اليهم فيها ثم لانجزنهم فخرج على في أثرهم فرآهم جنبوا الخيل وامتنطوا الابل
ووجهوا الى مكة

فرغ المسلمون الى قتلاهم فدفنوها ، وكان منهم حمزة بن عبد المطلب
عليه وحنى ومثلت به هند بنت عتبة زوجة ابي سفيان

ثم انصرف عليه السلام راجعا الى المدينة فقيته في الطريق حمنة بنت
جحش فنعى اليها اخاها عبد الله بن جحش فاستجبت واستغفرت له ثم نعى
لها خالها حمزة بن عبد المطلب فاسترجعت واستغفرت له ثم نعى لها زوجها
مصعب بن عمير فصاحت وولولت فقال عليه السلام ان زوج المرأة منها
ليمكن للمراى من تثبتها على اخي وخالها وصبيها على زوجها . ومراة
من بني دينار من الانصار وقد أصيب زوجها واخوه واوه فلما نموا لها
قلت فافهم رسول الله ؟ قلوا لا يا أم فلان هرب بحمدا كما يحين قات
ارونه حتى أنظر اليه ؟ فأشير لها اليه حتى اذا رأتة قالت كاي مصيبة مدك
جلال - يد صغيرة

في ثلث ذاك اليوم وهو يوم الاحد ١٢ ش ١٠١٠ منه اذن مؤذن
رسول الله يطلب العدو ، واذن مؤذنه ان لا يخرج من ايام حضري منا
بالامس ، وانما فعل ذلك ليرهب فرشا وليبغضهم انه خرج في طلبهم
ليظنوا به قوة وان ادب اصحابه يوهنهم عن عدوهم فخرجوا بناه عليه
من التعب والجراح حتى بلغوا حمرا احدا - وهي المدينة عا لثنية
اميل فاقام بها الاثني والثلاثاء والاربعاء وقد مر به معبد بن أبي معبد

الخزاعي وكانت خزاعة مسلمهم ومشرکهم عيبة نصيح للمسلمين بنهامة
 صفتهم معه لا يمتحنون عنه شيئاً كان بها ومعبد يومئذ مشرك ، فقال يا محمد :
 والله لقد عز علينا ما أصابك في أصحابك ولوددنا أن الله عافك فيهم ثم تركه
 بحمراء الاسد وسار حتى لقي أبا سفيان وأصحابه بالروحاء ، وقد جموا الرجمة
 فلقمهم قال بعضهم لبعض أصبنا أحد أصحابه وأشرافهم وقادتهم ثم رجع قبل
 أن تستأصلهم لنكون على بقيتهم فلنفرغن منهم فلما رأى أبو سفيان معبداً
 قال له ما وراءك يا معبد ؟ قال محمد قد خرج في أصحابه يطلبكم في جمع لم أر مثله
 قط يجرقون عليكم تحرقا قد اجتمع معه من كان تخلف عنه في يومكم وندموا
 على ما ضيعوا فيهم من الحق عليكم - شيء لم أر مثله قط قال وبحك ما تقول
 قال والله ما أرى أباً ترجل حتى ترى نواصي الخيل فثنى ذك أبا سفيان
 ومن معه

والذي اتعرض به اقرشيون على أنفسهم يرد بخاطر كل انسان حينما
 يمر بتلك الموقعة فقد كان لهم النصر في نهاية اليوم باحد وقتلوا كثيراً من
 المسلمين ، وانهمزم عنهم كثير ثم دلموا أن الرسول بالشعب هو وجمع قليل
 من الحماة يدافعون عنه ومع ذلك لم يخطربياهم أن يتمموا هذا الانتصار
 بالوقوف عليهم ، ثم لما ظهر لهم النصر وانصرفوا عن أحد لم يرجعوا على
 المدينة ليقال ان النصر قد تم لهم لم يفعلوا هذا ولا ذاك حتى إذا كانوا على
 نحو يومين من المدينة خطر لهم خاطر الرجوع

والظاهر أن القوم كان عندهم شيء من الحذر لانهم كانوا يدهمون أن
 كثيراً من الانتصار تخلف عنه بالمدينة تخافوا أن يعلم المتخلفون ان إخوانهم

أصيبوا فيسرعوا إلى نجاتهم فيكون ماكره قريش فاكثفوا بما أصابوا من الدماء التي رأوها سائلة في وادي أحد وكانت القتلى تقرب من قتلام في يوم بدر فاشتفت أنفسهم ، وهذا كل ما كانوا يريدون ومما يدل على ذلك أن أباسفيان قال يريد أن يخرج على المدينة عقب انصرافه من أحد فقال له صفوان بن أمية بن خلف لا تفعلوا فإن القوم قد حاربوا وقد خشينا أن يكون لهم قتال غير الذي كان فارجموا فرجموا

وعند انصراف الرسول من حمراء الأسد ظفر بابي عزة الجمحي الذي من عليه بعد بدر ، فقال له أفلنى يا محمد فقال عليه السلام والله لا تمسح عارضيك بمكة بعدها تقول خدعت محمداً مرتين : لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين ثم أمر بضرب عنقه

والذين استشهدوا بأحد من المسلمين ٧٠ رجلاً أربعة من المهاجرين وباقيتهم من الانصار والذين قتلوا من المشركين ٢٢ رجلاً أنزل الله في هذا اليوم ستين آية من القرآن : في سورة آل عمران وهي السورة الثالثة من أول قوله تعالى « وإذ غدوت من أهلك تبوي المؤمنين مقاعد للقتال والله سميع عليم » الى قوله فأمنوا بالله ورسوله وان تؤمنوا وتتقوا فلكم أجر عظيم

وقد جمعت هذه الآيات أموراً (١) أجل تعزية لهم على ما أصابهم يوم أحد (٢) إن صفة الصبر وعلو النفس لا يتبين أثرهما الا عند التكببات (٣) توبيخ لهم - بالطف لإشارته على ما كان من ضعفهم حينما أشيع أن محمداً قتل (٤) بيان الاسباب الحقيقية لما كان يوم أحد (ولقد صدقكم الله وعده

إذ تحسونهم باذنه حتى إذا فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما أراكم ما تحبون (وكل هذه متى حصل أمر منها في جيش فقد النظام والروح التي بها يستحق الظفر وهي الفشل والتنازع والمصيان (٥) ما كان منهم حين الانصراف عن الموقعة وكيف كان يدعوهم إلى الثبات والصبر (٦) التنديد بجماعة المنافقين الذين أكثروا من غمز المسلمين والشامة بهم (٧) اعلان العفو عن المهزمين (إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم إن الله غفور حلیم) (٨) الثناء على شهداء الموقعة والاخبار أنهم (أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين) وأخيراً أشار إلى ما كان من خروجهم ثاني يوم أحد بعد أن أصابهم القرع ووعد الذين أحسنوا منهم وأتوا أجراً عظيماً وقد قيل في هذه الموقعة كثير من الشعر العربي قاله فريش والمسلمون

نقله ابن هشام في سيرته

يوم الرجيع

قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أحد رهط من عضل والقارة وهما بطنان من خزيمة بن مدركة فقالوا يا رسول الله ان فينا إسلاماً فلو أرسلت معنا نفرًا من أصحابك يفتقروننا في ديننا ويقرونا القرآن ويعلموننا الإسلام فبعث معهم ستة من أصحابه أميرهم مرثد بن أبي مرثد الغنوي فخرجوا معهم حتى إذا كانوا بالرجيع غدروا بهم فاستصرخوا عليهم هذيلاً

فلم يزع القوم في رحالهم الا الرجال بأيديهم السيوف قد غشوم فأخذ المسلمون
أسياقهم ليقاتلوم فقالت لهم هذيل انا لا تريد قتلكم ولكننا نريد أن نصيب
بكم شيئاً من أهل مكة ولكم عهد الله وميثاقه أن لا نغدر بكم فلا يقبل هذا
للقول ثلاثة منهم فقاتلوا حتى قتلوا وأجاب إلى العهد الثلاثة الآخرون
فقتل أحدهم بالطريق والآخران يما بمكة فقتلا هناك وقال ابوسفیان
لأحدهم وهو زيد بن الدثنة — حين قدم ليضرب عنقه — أنشدك الله يا زيد
أحب أن محمداً عندنا الآن في مكانك يضرب عنقه وأنت في أهلك قال والله
ما أحب أن محمداً الآن في مكانه الذي هو فيه تصيبه شوكة تؤذيه وأني
جالس في أهلي فيقول ابوسفیان مارأيت من الناس أحداً يحب أحداً كحب
أصحاب محمد محمدًا

حديث بئر معونة

قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفر من السنة الرابعة أبو
براء عامر بن مالك الملقب بلعاب الاسنة العامري فمرض الرسول عليه
الاسلام فلم يسلم ولم يبعد، وقال يا محمد لو بعثت رجلاً من أصحابك الى
أهل نجد فدعوهم الى أمرك رجوت أن يستجيبوا لك، فقال عليه السلام
لاني أختي عليهم أهل نجد : فقال أبو براء أنا لهم جار فامشهم فليدعوا الناس
إلى أمرك فبعث عليه السلام أربعين رجلاً عليهم للنذر بن عمرو الساعدي
فخرجوا حتى نزلوا بئر معونة وهي بين أرض بني عامر وحرّة بني سليم فلما
نزلوها بعثوا أحدهم بكتاب رسول الله الى عامر بن الطفيل فلما جاءه
الكتاب لم ينظر فيه حتى عدا على الرجل فقتله ثم استصرخ عليهم بني عامر

خَابُوا أَنْ يَخْفَرُوا جِوَارَ أَبِي بَرَاءَ فَلَمَّ تَصْرُخَ عَلَيْهِمْ قِبَاطِلُ مِنْ بَنِي سَلِيمٍ :
عَصِيَّةٌ وَرَعْلٌ وَذِكْوَانٌ فَلَجَابُوهُ إِلَى ذَلِكَ فَخَرَجَ بِهِمْ حَتَّى غَسَّوُا الْقَوْمَ فِي
رِحَالِهِمْ فَلَمَّا رَأَاهُمُ الْمُسْلِمُونَ أَخَذُوا سِيُوفَهُمْ فَقَاتَلُوهُمْ حَتَّى قَتَلُوا عَنْ آخِرِهِمْ
مَاعِدًا وَرَجُلَيْنِ : عَمْرُو بْنُ أُمِيَّةِ الضَّمْرِيُّ لِأَنَّهُ كَانَ فِي الرِّحَالِ وَكَعْبُ بْنُ زَيْدِ قَاتَنَهُ
تَرَكَ بِالْمَرْكَةِ جَرِيحًا قَدْ ظَنَّ مَوْتَهُ فَارْتَمَتْ مِنْ بَيْنِ الْقَتْلَى وَقَدْ كَانَ عَمْرُو أَسْرَ
لَمَّا ذَهَبَ يَتَفَقَّدُ الْقَوْمَ ثُمَّ أَطْلَقَهُ عَامِرُ بْنُ الطَّفِيلِ فَمَادَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَيُنِيئُهَا هُوَ عَائِدٌ
فَقَابَلَهُ رَجُلَانِ مِنْ بَنِي عَامِرٍ فَأَغْتَالَهُمَا وَكَانَ مَعَهُمَا عَقْدٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ لَمْ يَعْلَمْ
بِهِ عَمْرُو

فَلَمَّا وَصَلَ إِلَى الْمَدِينَةِ أَخْبَرَ الرَّسُولَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِمَخْبَرِ الْقَوْمِ
وَالْقَتِيلَيْنِ قَالَ هَذَا عَمَلُ أَبِي بَرَاءٍ قَدْ كُنْتُ لِهَذَا كَارِهًا مَتَخَوِّفًا ثُمَّ قَالَ لِعَمْرُو
لَقَدْ قَتَلْتَ قَتِيلَيْنِ لِأَدِينِهِمَا



المحاضرة الرابعة عشرة

اجلاء بنى النضير — ذات الرقاع — بدر الآخرة — الخندق

وقريظة — بنى المصطلق

اجلاء بنى النضير

خرج نبيه السلام الى بنى النضير يستعينهم في أمر ذينك القتيلين اللذين قتلها عمرو بن أمية وكان بين بني النضير وبين بني عامر عقد وحلف فلما جاءهم وطلب منهم المعاونة قالوا نعم يا أبا القاسم نعمتك على ما أحبيت مما استعنت بنا عليه ثم خلا بعضهم ببعض فقالوا إنكم لن تجدوا الرجل على مثل حاله هذه (وكان جالساً الى جنب جدار من بيوتهم) فن رجل يملو هذا البيت فيلقي عليه صخرة فيرمي بها منه فانتدب لذلك أحدهم فصعد ليلقي الصخرة كما قال — ورسول الله في نفر من أصحابه — فجاءه الوحي بما عزم عليه القوم فقام وخرج راجعاً الى المدينة وأخبر أصحابه الخبر بما كانت اليهود ارادت من الغدر به وأمر بالتهيو لحربهم والسير اليهم وكانت ذلك في شهر ربيع الاول سنة ٤ فتحصنوا منه في الحصون فأمر بقطع النخيل والتحريث فيها فنادوه ان يا محمد قد كنت تنهي عن الفساد وتعيب على من صنعه فما بال قطع النخيل وتحريثها

أرسل جماعة من منافقي اهل المدينة الى بنى النضير ان اثبتوا وتمنموا

فانا لن نسلمكم ان قوتكم تاكلنا معكم وان أخرجتم خرجنا معكم فتربصوا
ذلك من نصرهم فلم يفعلوا واشتد بهم الخوف فطلبوا ان يجلوا ويكف عن
دمائهم على أن لهم ما حملت الابل من أموالهم الا الحلقة فرضى الرسول بما
طلبوه فاحتلوا من أموالهم ما استقلت به الابل وخرجوا الى خير ومنهم
من سار الى الشام

وتزل في أمر بني النضير من القرآن سورة الحشر وهي السورة الستون
من القرآن قص فيها الحادثة وما كان من المناقنين الذين راسلوا بني النضير
ثم عين حكم الاموال التي تركوها وسماها فيئاً وجعل أمرها لرسول الله
يضمها حيث أمره الله (فه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن
السبيل كيلا يكون دولة بين الاغنياء منكم) ثم عذر المسلمين على ما فعلوه من
قطع بعض نخیامم بانه لم يكن المقصود منه الفساد، وانما كان باذن الله ليضعف
به أمر العدو ثم أمر المسلمين بالتقوى وان تذهب النفس ما قدمت لعد
ذات الرقاع

خرج عليه السلام من المدينة في جمادى الاولى من سنة ٤ يريد بني
محارب وثلبة من غطفان حتى اذا نزل نخلالقي بها جمعاً عظيماً من غطفان
فتقارب الناس ولم يكن حرب وقد خاف بعضهم بعضاً حتى صلى الرسول
باصحابه صلاة الخوف ثم انصرف بالناس
بدر الآخرة

جاء شعبان من السنة الرابعة وفيه سوق بدر وهي موعد أبي سفيان
فخرج عليه السلام باصحابه حتى نزل بدرأ واقام ينتظر ابا سفيان أما هذا

فانه خرج قريش حتى بلغ مجنة أو مسفان ثم بداله فقال ايها الناس إنه لا يصلحكم الا عام خصيب ترعون فيه الشجر وتشبون فيه اللبن، وان عامكم هذا عام جدد وانى راجع فارجموا فرجع الناس، وكان ذلك مما أخذ الناس على أبي سفيان لعدم وفائه ولكنها الحروب ولقاء الموت تحمل الناس كثيراً على ما يكرهون
الخنديق

خرج نفر من اليهود ثم من بني النضير الذين أجلاهم رسول الله الى خير ومعهم جماعة من بني وائل حتى قدموا مكة على قريش فدعواهم الى حرب رسول الله وقالوا انا سنكون معكم عليه حتى نستأصله فقالت لهم قريش يا معشر يهود انكم اهل الكتاب الاول والعلم بما أصبحنا نختلف فيه نحن ومحمد أفديننا خير أم دينه؟ قالوا بل دينكم خير من دينه وأنتم أولى بالحق منه فسر ذلك قريشاً ونشطوا لما دعواهم اليه فاجتمعوا لذلك واقعدوا له ثم خرج أولئك النفر حتى أتوا غطفان فدعواهم الى مثل ما دعوا اليه قريشاً وأخبروهم أنهم سيكونون معهم وأن قريشاً قد نابوهم على ذلك فاجتمعوا معهم فيه فخرجت قريش وقائدهم أبو سفيان بن حرب وخرجت غطفان وقائدهم عيينة بن حصن في بني فزارة والحارث بن عوف في بني مرة ومسر بن ربيعة في بني أشجع بن أريث
لما سمع رسول الله بما اجتمعت عليه قريش وأحزابها ضرب الخنديق على المدينة بلشارة سلمان الفارسي وقاسي المسلمون في حفره متابعين شديداً وما زالوا حتى أحكموه

ثم جاءت قریش ومن معها حتى نزلوا بجميع الاسيال من دومة بين الجرف وزغابة في عشرة آلاف وجاءت غطفان حتى نزلوا بذنب نعي الى جانب احد وخرج رسول الله والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم الى سلع في ثلاثة آلاف من المسلمين وضرب هنالك عسكره والخندي بينه وبين العدو وأمر بالنساء والذراري فجعلوا في الآطام

خرج حي بن أخطب النصيري حتى اتى كعب بن اسد القرظي سيد بني قريظة وصاحب عقدهم وعهدهم وكان عاقد رسول الله وعاهده على أن ينصره اذا أصابته حرب كما تقدم فضرب عليه حتى الباب فأغلقه دونه فما زال يكلمه حتى فتح له بابه ثم قال له — انى قد جئتك يا كعب بمنز الدهر ويحمر طام جئتك بقریش على قادتها وسادتها حتى انزلهم بذنب نعي وقد عاهدوني وعاهدوني على أن لا يرحوا حتى نستأصل محمداً ومن معه فقال له كعب جئتني والله بذل الدهر وبجهاهم قد هراق ماؤه فهو يرعد ويرق وليس فيه شيء ويحك يا حي فاني لم أر من محمد الا صدقاً وفاء فلم يزل حي بكعب يفتله في الذروة والغارب حتى تقض كعب بن أسد عهده ويرى مما كان بينه وبين المسلمين فلما انتهى الخبر إلى الرسول وإلى المسلمين بمش سعد ابن معاذ سيد الاوس وسعد بن عباد سيد الخزرج ليعلماه خبر بني قريظة وكان أمرهم يهمل أكثر مما يهملهم امر قریش وغطفان لان هؤلاء في بلده والخيانة منهم تؤثر كثيراً في مركز جيشه فلما انتهى السعدان الى بني قريظة وجدوهم على اخبت ما بلغهم عنهم نالوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا من رسول الله لا عهد بيننا وبين محمد ١٩ فشتائم سعد بن معاذ وكان رجلاً فيه حدة فقال لسعد

ابن عبادة دع عنك مشائعتهم فما بيننا وبينهم اربى من المشاعة ثم جاء السعدان الى رسول الله وأعلموه بما عليه القوم فمظلم عند ذلك البلاء عند المسلمين واشتد الخوف وأتاهم عدوهم من فوقهم ومن أسفل منهم حتى ظن المسلمون كل ظن ونجم النفاق من بعض المذققين

أقام المسلمون على ذلك الحال بضعا وعشرين ليلة لم يكن بينهم حرب الا الرماة بالنبل والحصار . ولما اشتد بالناس البلاء رأى عليه السلام أن يفعل أمرا يفرق به كلمة الاحزاب فيبعث الى عيينة بن حصن الفزاري والحارث ابن عوف المري وهما قائدان غفطان فرأوا ضيما ان يعطيها ثلث ثمار المدينة على ان ينصرفا بجيوش غفطان ققبلا ولكنه قبل ان يبرم الامر أرسل الى السعدين سعد بن معاذ وسعد بن عبادة فاستشارهما فيما رأى فقالا يا رسول الله أمرا نحببه فنصنعه ام شيئا أمرك الله به لا بد لنا من العمل به ام شيئا نصنعه لنا قال بل شيء أصنعه لكم فقال له سعد بن معاذ يا رسول الله قد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك وعبادة الاوثان لانعبد الله ولا نعرفه وهم لا يطعمون ان يأكلوا منها ثمرة الا قري أو يبعأ أفحين أكرمنا الله بالاسلام وهدانا له وأعزنا بك وبه نعطيهم أموالنا والله مالتنا بهذا من حاجة والله مانعطيهم الا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم ، فقال عليه السلام أنت وذاك فرجع رئيسا غفطان واستمر الامر كما كان وقد استفزت الذمرة بعض الشبان من قريش فأتحموا الخندق بأفراسهم فمنهم من وقع فيه واندق عنقه ومنهم من برز له شجبان من المسلمين فقتلوه ومنهم من فر

جاء ذات يوم نعيم بن مسعود الاشجعي فقال يا رسول الله اني أسلمت

ولم يعلم قومي بإسلامي فرفى بما شئت فقال له عليه السلام انما أنت رجل واحد تغفل عنا ما استطعت فان الحرب خدعة فخرج نعيم حتى أتى بني قريظة وكان لهم نديما في الجاهلية فقال يابني قريظة قد علمتم ودي اياكم وخاصة ما بيني وبينكم وان قريش ليسوا مثلكم البلد بلدكم فيه أموالكم وأبناؤكم ونساؤكم لا تقدروا أن تتحولوا منه الى غيره وان قريشاً وغطفان قد جاؤا لحرب محمد وأصحابه وقد ظاهر عموم عليه وبلدهم واهلهم ونساؤهم بغيره فان رأوا نهزة أم ابوها وان كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل ولا طاقة لكم به ان خلا بكم فلا تقاتلوا مع النقوم حتي تأخذوا رهنا من أشrafهم يكونون بأيديكم قالوا لقد اشترت بالرأي ثم خرج حتي أتى قريشاً فقال لابي سفيان بن حرب - ومن معه من رجال قريش - قد عرفتم ودي لكم وفراقى لمحمد وانه قد بانخى أمر قدرأيت على حقا أن أبلغكموه نصحا لكم . إن معشر يهود قد ندموا على ما صنعوا فيما بينهم وبين محمد وقد أرسلوا اليه إننا قد ندمنا على ما فعلنا فهل يرضيك أن نأخذ لك من القبييلتين قريش وغطفان رجالا من أشrafهم فنعطيكهم لك فتضرب أعناقهم ثم نكون معك على من بقي منهم حتي نستأصلهم ؟ فأرسل اليهم ان نعم فان طلبت منهم يهود أحداً من أشrafكم فلا تدفعوا اليهم منكم رجلا واحداً ، ثم جاء غطفان فلبب بمقولهم بمثل ذلك

فلما كانت ليلة السبت من شوال سنة ٥ أرسلت قريش وغطفان إلى بني قريظة عكرمة بن أبي جهل في نفر من القبييلتين فقالوا لهم انالسا بدار مقام قدهلك الخلف والحافر فانعدوا للقتال حتي تناجز محمداً فقالوا لهم ان

غداً السبت ، وهو يوم لا نفعل فيه شيئاً ولينا مع ذلك بالذين نقاتل محمداً
محم حتى تعطونا رهناً من رجالكم يكونون بأيدينا ثقة لنا فلما رجع عكرمة
ومن معه بتلك الرسالة تأكدت قريش وغطفان من خبر نعيم بن مسعود
وأرسلوا إلى بني قريظة أن لا يدفع اليكم أحداً من رجالنا فإن كنتم تريدون
القتال فامضوا فأتى كدب قريظة حيثئذ مما قال لهم نعيم وامتنعوا من القتال
حتى يأخذوا الرهائن فأبوا عليهم ودب حينئذ إلى القلوب الفشل والرعب
وهما كافيان لخذلان أعظم جند وصادف أن جاءهم ريح في ليلة شاتية باردة
شديدة البرد فجعلت تكفى قدورهم وتطرح آياتهم

لما علم عليه السلام بما حصل بين الأحزاب من الخلاف أرسل حذيفة بن
اليان ليعلم له خبر القوم فجاءهم معسكرهم في ذلك الليل فإذا ابوسفيان يقول لهم
لينظر امرؤ من جلسائه قال حذيفة فأخذت بيد الرجل الذي كان إلى جنبي
فقلت له من أنت ؟ قال أنا فلان بن فلان ثم قال ابو سفيان يا مضر قريش
إنكم والله ما أصبحتم بدار مقام لقد هلك الكراع والخف وأخلفنا بنو
قريظة وبلغنا عنهم الذي نكره ولقينا من شدة الريح ما ترون ما تطمئن لنا
قدوم ولا تقوم لنا نار ولا يستمسك لنا بناء فارتحلوا فأتى مرتحل ثم قام إلى جله
وهو معقول جالس عليه ثم ضربه فوثب به على ثلاث ما أطلق عقاله إلا وهو
حاثم فتبعته قريش وسمعت غطفان بما كان فانشروا راجعين إلى بلادهم
وبذلك أزيحت هذه الغمة الثقيلة التي عليهم كيف يخندقون على ديارهم
إذا جاءهم عدو أكثر منهم عدداً فكان يوم أحد كان درساً لهم استفادوا
حسنة الأناة في ملاقاته الأعداء واضطروا بحكم ما هم فيه من الشدائد أن

يستعينوا بالخدع التي تفرق بين الأعداء الذين اعتدوا عليهم وعرفوا أن من عاقدهم من بني قريظة لأعهد لهم ولا رادع عما استكن في أنفسهم من العداء الشديد فلم يكن هناك بد من جزائهم جزاء شديدا يناسب ذلك الجرم الفظيع

لذلك أمر عليه السلام - بعد انصراف الأحزاب - أن يتوجه المسلمون إلى بني قريظة ليعاقبوهم عقوبة الخائن الغادر فذهب المسلمون إليهم وحاصروهم خمسا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار وقذف في قلوبهم الرعب فزلوا على حكم سعد بن معاذ حليفهم فحكم عليهم حكما يناسب جرمهم وهو قتل مقاتلهم فنفذ الحكم فيهم وكان الأوس يريدون من سعد أن يحكم فيهم بما حكم به عبد الله بن أبي في مواليه من قينقاع بأجلاتهم فلم يرض

ومن الغريب أن اخوانهم بالشام في هذه الآونة كانت تدور عليهم تلك الكأس المرة من يد هرقل بعد غلبته كسرى من جراء ما فعلوه بنصارى الشام حينما كان الظفر لفارس فكانوا في الجهتين أعداء للطرفين

ذكر الله قصة الأحزاب في سورة سميت باسمهم وهي السورة الثالثة والثلاثون وأولها قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود فارسنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها وكان الله بما تعملون بصيرا إذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذا زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا. هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديدا) والذين كانوا من فوقهم بنو قريظة والذين كانوا أسفل منهم قريش وعظفان ، ثم بين حال المنافقين ومثل ما كانوا عليه من الخوف أحسن تمثيل

ثم بين حال المؤمنين حينما رأوا الأحزاب (ولما رأى المؤمنون الأحزاب قتلوا)
هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا إيماناً وتسلماً،
ثم ذكر أمر بني قريظة الذين ظاهروا الأحزاب في عدوانهم والآية تدل على
أن القتل لم يعمهم (وأُتزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمهم
وقُذِف في قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً)

واستشهد من المسلمين يوم الخندق ستة نفر من المسلمين منهم سعد بن
معاذ أصابه سهم في ذراعه فقطع أكماله وقد مات بعد حكمه على بني قريظة
وقتل من المشركين ثلاثة نفر

وبعد الانصراف من الأحزاب انضم الى صفوف المسلمين قائدان
عظيمان من قواد قريش وهما عمرو بن العاص السهمي وخالدين الوليد المخزومي
وذلك يدل أن الحرب قد شرعت تضع أوزارها بين الفريقين وقد كان ذلك
فانه لم تحصل موافق مهمة بين الفريقين بعد ذلك

بني حيان

أقام عليه السلام بالمدينة — بعد الخندق — الى جمادى الأولى سنة ٦
وفيه خرج الى بني حيان يطالب باصحاب الرجيع فسار حتى نزل بفران وهو
واد بين أمج وعسفان ينزله بنو حيان فوجدهم حذروا وترفقوا وتمنوا في
ردوس الجبال فعاد الى المدينة

ذي قرد

لم يبق بالمدينة الا ليالى قلائل حتى اغار عيينة بن حصن — في خيل من
غطفان — على لقاح رسول الله بالقابة وفيها رجل من غفار وامرأته فقتلوا

الرجل واحتملوا المرأة فنسذروهم سلمة بن عمرو بن الاسكوع الاسلمي
فاشرف في ناحية سلع وصرخ واصباحاه ثم خرج يشتد في أثر القوم وكان
رامياً مجيداً فصار يرميهم بالنبل ويقول خذها وأنا ابن الاكوع فاذا انعطفت
عليه الخيل انطلق هارباً ثم يعود فيفعل كما كان يفعل وكان قصده أن يؤخرهم
ربما يلحقهم جند المدينة . بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم صباح ابن
الاكوع فصرخ بالمدينة الفرع الفرع افرامت اليه الخيول فلما اجتمعوا
أمر عليهم سعد بن زيد وقال له اخرج في أثر القوم حتى ألحقك فخرجوا
يشتدون في أثر القوم حتى أدركوهم فتأوشوم حتى لحقهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم واستنقذوا منهم بعض اللقاح وهربت غطفان بالباقي وأقام
المسلمون بنى قرد يوماً وليلة ثم عادوا قافلين الى المدينة وقتل منهم
رجل واحد .

بنو المصطلق

أقام عليه السلام بالمدينة الى شعبان وفيه خرج يريد بنى المصطلق وهم
بطن من خزاعة وكان بلغه أنهم يجمعون له ، وقائدهم الحرث بن ضرار فلما
سمع عليه السلام بهم خرج اليهم حتى لقيهم على ماء لهم يقال لهم المريسي
من ناحية قديد الى الساحل فزاحف الناس واقتتلوا فانهمزمت خزاعة وحاز
المسلمون أموالهم وأبنائهم ونساءهم فقسم السبي في المسلمين وفيه جويرية بنت
الحرث رئيس القوم

ويظهر انه عليه السلام كان يميل لمن على السبي وإطلاقه فتزوج جويرية
حيث الرئيس فخرج الخبر الى الناس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج

جوريرة بنت الحرث فقال الناس أصهار رسول الله وأرسلوا ما بأيديهم
قالت عائشة فلقد اعتق بتزوجه إياها مئة أهل بيت من بني المصطلقين
فما أعلم امرأة كانت أعظم على قومها بركة منها
الحديبية

أقام عليه السلام بالمدينة إلى ذى القعدة من سنة ٦ وفيه خرج يريد مكة
معتزراً لا يريد حرباً وساق معه الهدى وأحرم بالعمرة ليأمن الناس من
حربه وليعلموا أنه إنما خرج زائراً لهذا البيت ومعظما له وكان قد أراد الله في منامه
أنه هو وأصحابه يدخلون للمسجد الحرام آمنين : فسار بهم حتى بلغ الحديبية
وكانت قريش قد سمعت بمسيره إلى مكة فتأهبوا للذود عنها

ولما اطمان به المقام جاءه بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من خزاعة
يسألونه عن سبب مجيئه ؟ فاجابهم انه لم يأت يريد حرباً وإنما جاء زائراً لبيت
معظما له فرجعوا إلى قريش وأعلموهم بذلك فاهتمهم قريش وجبههم ثم وقلوا
وإن كان جاء لا يريد قتالا فوالله لا يدخلها علينا عنوة أبداً ولا نتحدث بذلك
عنا العرب ! ثم بعثوا إليه رسولا آخر من بني عامر فأخبروه عليه السلام بمثل
ما أخبر به بديلا ثم بعثوا إليه الحليس بن علقمة الكناني سيد الاحابيش
فلما رآه عليه السلام قال هذا من قوم يتألهون فابعثوا الهدى في وجهه حتى
يراه فلما رأى الهدى يسيل عليه من عرض الوادي رجع إلى قريش ولم يصل
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إعظما لما رأى فقال لهم ذلك فقالوا اجلس
فانما انت اعرابي لا علم لك ففضب الحليس عند ذلك وقال يا معشر قريش
ما على هذا حالناكم أبعد عن البيت من جاء معظما له ؟ والله في نفس الحليس

بيده لتخلن بين محمد وبين ما جاء له أو لنفرن بالاحابثش نفرة رجل واحد
 فقتلوا له مه - كف غنا ياحليس حتى نأخذ لانفسنا ما رضى به . ثم بعثوا له
 عروة ابن مسعود الثقفي وأمه سبيعة بنت عبد شمس فخرج حتى جاءه ، وقال
 له يا محمد أجمت أو شاب الناس ثم جئت بهم الى يضتك لتفضها بهم إنها
 قريش قد خرجت معها الموذ المطافيل قد لبسوا جلود النمر يماهدون الله
 لا تدخلها عليهم غنوة أبداً وإيم الله لكاني بهؤلاء قد انكشفوا عنك . ولما
 كانت هذه الكلمة شديدة لا يحتملها المسلمون نال منه أبو بكر ثم كلمه عليه
 السلام بما كلم به أصحابه واخبره انه لم يأت يزيد حرباً وقد هال عروة ما رآه
 من شدة احترام المسلمين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومحبتهم له فرجع الى
 قريش وقال لهم بامشر قريش قد جئت كسرى في ملكه وقيصر في ملكه
 والتجاشي في ملكه وإني والله مارأيت ملكاً في قوم قط مثل محمد في أصحابه .
 ولقد رأيت قوما لا يسلّمونه لشيء أبداً فروا رأيكم

دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم - بعد ذلك عمر بن الخطاب ليرسله الى
 قريش حتى يبايعهم عنه ما جاء من أجله فقال عمر يا رسول الله اني أخاف قريشا
 على نفسي وليس بمكة من بني عدى أحد يمتنني وقد عرفت قريش عدواني لها
 وغلظتي عليها ولكاني أدلك على رجل أعزبها مني عثمان بن عفان فدعا عليه السلام
 عثمان فبعثه الى أبي سفيان وأشراف قريش يخبرهم انه لم يأت الحرب وانما جاء
 زائراً لهذا البيت ومعظما له فخرج عثمان إلى مكة فلقبه أبان بن سعيد بن العاص
 ابن أمية حين دخل مكة فحمله بين يديه ، ثم أجاره حتى يبلغ الرسالة فبايعها ثم
 قالوا له إن شئت أن تطوف بالبيت فطف فقال ما كنت لأفعل حتى يطوفه

رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتبست قريش عندها عثمان فشاخ بين المسلمين أن عثمان قتل ، فلما بلغت تلك الاشاعة رسول الله قال لا تخرج حتى تنأجر القوم ثم دعا أصحابه إلى البيعة فبايعوه بيعة الرضوان - تحت الشجرة - على أن لا يفروا ثم تبين بعد ذلك بطلان تلك الاشاعة

بعثت قريش بعد ذلك سهيل بن عمرو العاصري وقلوا له إئت محمداً فصالحه ولا يكن في صلحه إلا أن يرجع عنا عامه هذا فوالله لا نتحدث العرب عنا أنه دخلها علينا عنوة أبداً : فأتاه سهيل بن عمرو ، فلما رآه عليه السلام قال أراد القوم الصلح حين بعثوا هذا الرجل فجاء سهيل وتكلم مع الرسول في أمر الصلح واتفقا على قواعده وهي هذه :

(١) إن الرسول يرجع من عامه فلا يدخل مكة ، وإذا كان العام القابل دخلها المسلمون فأقاموا بها ثلاثاً معهم سلاح الركب السيوف في القرب بعد أن تخرج منها قريش

(٢) وضع الحرب بين الطرفين عشر سنين يأمن فيهن الناس ويكف بعضهم عن بعض

(٣) من أتى محمداً من قريش من غير إذن وليه رده عليهم ومن جله قريشاً ممن مع محمد لم يردوه عليه

(٤) من أحب أن يدخل في عقد محمد وعمره دخل فيه ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه

ثم دعا علياً ليكتب الكتاب بذلك فأملى عليه بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل اكتب باسمك اللهم فأمره عليه السلام بذلك ثم أملى هذا ما صلح

عليه محمد رسول الله فقال سهيل لو شهدت أنك رسول الله ما قاتلتك ولكن
أكتب اسمك واسم أبيك فقال عليه السلام أكتب هذا ما صالح عليه محمد بن
عبد الله سهيل بن عمرو . ولما كتبت الصحيفة دخلت خزاعة في عهد رسول
الله صلى الله عليه وسلم ودخلت بنو بكر في عهد قريش

وبينا الكتاب يكتب اذ جاء أبو جندل بن سهيل بن عمرو يرسف
في قيوده قد اقلت الى المسلمين فلما رأى سهيل ابنه قام اليه وأخذ بتلاييه
وقال يا محمد قد جلت القضية بيني وبينك قبل أن يأتيك هذا قال صدقت
وأبو جندل ينادى يا معشر المسلمين أأرد الى المشركين يفتنونني في ديني
ولم تكن هناك حيلة الا أن برد أبو جندل - عملا بوثيقة الصلح - عملا
بالآية المكرمة (وإن استنصروكم في الدين فعليكم النصر الا على قوم
يبنكم وينهم ميثاق)

كانت حال بعض المسلمين عند ما انتهى الصلح شديدة لما رأوه من
رجوعهم دون أن يطوفوا بالبيت ، وقد كانوا لا يشكون في ذلك لما كان رؤيا
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم لما رأوه من هذه الشروط التي رضىها عليه
السلام وظن بعضهم أنها لا تليق بالمسلمين حتى أن عمر بن الخطاب رضى الله
عنه قال يا رسول الله أأنت برسول الله ؟ قال بلى قال أولسنا بالمسلمين ؟ قال
بلى قال أوليسوا بالمشركين ؟ قال بلى قال فعلام نعطي الدنية في ديننا قال أنا
عبد الله ورسوله لن أخالف أمره ولن يضيعني

لم يبق بعد ذلك الا أن يتحلل المسلمون من عمرتهم بنحر الهدى وحلق
الرؤوس أو تقصيرها فنحر عليه السلام وحلق فتواثبوا الى هديهم بنحرون

ثم خلقوا وؤوسهم : أنزل الله في هذه الحادثة سورة الفتح بأسرها
وقد سميت في أولها هذه الحادثة فتحاً مبيناً وذلك واضح فإن الناس
أمن بعضهم بعضاً بسببها وأمن طريق الدعوة التي ما كانت كل هذه الحروب
الا لتأمينها فتفرغ عليه السلام لمكاتبة الملوك ورؤساء العشائر يذهب رسله
ويؤوبون وهم آمنون من شر قريش ومن شر حلفائهم والتي ضعي في نيل
ذلك انما هو شيء قليل جداً ولكن الناس لا يصبرون - ثم ذكر في
السورة البيعة فجعل الذين يبايعونه انما يبايعون الله ووعده الموفى وأوعد
الناكث ، ثم تكلم عن أمر الامراب الذين تخلفوا عنه حينما خرج الى
الحديبية وأبان ما سيمتدرون به ويمنحهم على ما فعلوا لانه لم يقبل اعتذارهم
ثم أعلن رضاه عن أصحاب بيعة الشجرة ، ثم بين للناس الاسباب التي من
أجلها امتنع الرسول عن الحرب - ثم تكلم عن رؤيا رسول الله فقال (لقد
صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين
محفقين رءوسكم ومقصرين لا تخافون فلم مالم تعلموا فجعل من دون ذلك
فتحاً قريباً) ثم ختم السورة بوصف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وتثليلهم أحسن تمثيل

بهذه الهدنة أمن المسلمون شر قريش وصارت لهم الحرية يسرون
حيث شاءوا الا أنهم كان لهم عدو بالقرب منهم يترصد بهم الدوائر وذلك
المدوهم أهل خيبر الذين لا ينسون ما حل بهم وباخوانهم فعمم عليه السلام
على المسير اليهم والاستراحة منهم

فخرج في محرم السنة السابعة حتى حل بساحتهم ونازل حصونهم وصار

يفتحها منهم حصنا حصنا حتى جاء على آخرها وصالح أهلها على أن يبقوا فيها
و يدفعوا نصف ما يخرج من أرضهم وإذا شاء المسلمون أخرجوهم وبعد أن
انتهى من خير ذهب إلى وادي القرى فحاصر أهل ليالى ثم عاد إلى المدينة
بعد أن صالحه أهل فدك على مثل صلح أهل خير

وفي يوم فتح خير قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحبشة
بقية من كان بها من المهاجرين ، وفي مقدمتهم جعفر بن أبي طالب وكان
قدومهم على أثر بعث الرسول إلى النجاشي عمر بن أمية الضمري يطالب توجيههم
إليه فأسلمهم النجاشي على مركبين وكانوا ستة عشر رجلا معهم من بقي من
نسائهم وأولادهم وبقيتهم جاءوا إلى المدينة قبل ذلك

ولما حل الحول على عمرة الحديبية خرج عليه السلام بأصحابه الذين
صعدوا في العام الماضي ليقضوا تلك العمرة التي فاتتهم حسب عهدة الحديبية
فوصل إليها في ذي القعدة من السنة السابعة وحيث خرج منها أهل مكة
ودخلها المسلمون ، وكانت قريش تتحدث أن أصحاب محمد في جهد وشدة
ووقفوا أمام دار الندوة مصطفين ينظرون حال المسلمين فلما دخل عليه السلام
المسجد اضطبع بردائه وأخرج عضده اليمنى وقال رحم الله أمراً أراهم اليوم
قوة من نفسه ثم استلم الركن وخرج يهرول ويهرول أصحابه معه حتى إذا
واراه البيت منهم واستلم الركن اليماني مشى حتى يستلم الحجر الأسود ثم هرولا
كذلك ثلاثة أطواف ومشى سائرهما

ثم أقام عليه السلام بمكة ثلاثاً ثم انصرف إلى المدينة في ذي الحجة

مؤتة

كان من ضمن رسل النبي عليه السلام الحارث بن عمير الازدي ، وكان رسولا الى هرقل فقتله شر حبيب بن عمرو النسائي فكان ذلك شديداً على رسول الله فجهز تلك السرية للقصاص ممن قتله وكان عدتها ثلاثة آلاف نفر وكان رئيس السرية زيد بن حارثة ، وقال لهم عليه السلام إن قتل زيد فرئيسكم جعفر بن أبي طالب ، فإن أصيب فرئيسكم عبد الله بن رواحة ، فخرجوا في جمادي الاولى سنة ٨ حتى نزلوا معان من أرض الشام فبلغ الناس أن هرقل (١) قد نزل مآب من أرض البلقاء في مئة ألف من الروم وانضم اليهم من عرب الشام مثلهم فأقام المسلمون ليلتين في معان ثم شجعوا أنفسهم على الهجوم على ذلك العدو ، وهم في العدد القليل ، فساروا حتى اذا كانوا بتخوم البلقاء أقيمتهم جموع هرقل بقرية من قرى البلقاء يقال لها مشارف فأحاز المسلمون الى قرية يقال لها مؤتة ثم التقى الناس فاقتتلوا فقاتل زيد بن حارثة حتى قتل فاخذ الراية جعفر بن أبي طالب فقاتل حتى قتل فأخذ الراية عبد الله بن رواحة فما زال يقاتل حتى قتل فاخذ الراية رجل من المسلمين وطلب منهم أن يصطلحوا على أمير لهم فاتفقوا على خالد بن الوليد ، وفي ذلك الوقت أظهر مهارته في تخليص المسلمين مما ورطوا أنفسهم فيه ، وصار يتأخر بهم قليلا قليلا — مع حفظ نظام جيشه ولم يتبعه الروم لانهم ظنوا أنه يخدعهم حتى

(١) في تاريخ هرقل أنه قدم أورشليم ٦٢٩ ميلادية بعد انتصاره على الفرس لي شكر الله على ما قبضه له من النصر ورد الخشبة المقدسة التي كانت امروا قد استلبوها وطرد اليهود من أورشليم ولعله علم حينذاك بورود المسلمين فسار اليهم أو أتقدهم بعض قواده ليردوهم

يرمي بهم في الصحراء ثم عاد خالد بذلك الجيش الى المدينة . وعندنا أن تلك الاعداد التي يذكرها المؤرخون لجنود الروم والعرب الذين معهم مبالغ فيها لان غاية مارآه المسلمون أنهم رأوا عدداً كثيراً امامهم ولا يمكن بحال ان يعطوه قدره الحقيقي له وثلاثة آلاف عدد قليل جداً في جانب مثنى ألف لا تمكنهم المقاومة بحال والمؤرخون ذاعدوا من قتل في هذه الموقعة لا يزيدون عن اثني عشر رجلاً ومن المحال أن يصدم جيش عظيم القدر بجيش نسبته اليه ضئيلة ثم لا يقتل في الميدان الا اثنا عشر نفرأ

قتح مكة

كانت بطون خزاعة قد دخلت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم — كما قدمنا — وبكر دخلت في عهد قريش وكان بين الحين في الجاهلية دماء ، فلما كانت الهدنة اغتنمها بنو الديل من بني بكر وأرادوا ان يصيبوا من خزاعة ثأراً ثم فخرجوا وقائدهم نوفل بن معاوية الديلي ورفدتهم قريش بالسلاح ، وخرج منهم نفر يساعدون بانفسهم فانضموا الى صفوف بني بكر وقتلوا خزاعة حتى نحرموا منهم بالحرم بعد ان اصابوا فيهم فخرج من خزاعة عمرو بن سالم الخزاعي حتى قدم على الرسول بالمدينة فوقف عليه وهو جالس في المسجد فانشده شعراً يخبره فيه بنقض قريش لعهدهم ومظاهرهم لبني بكر على خزاعة ، ويطلب منه النصح وقاه بالعهد ، ثم خرج بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من خزاعة حتى أتوا رسول الله فآخبروه بما نقضت قريش من العهد ، ثم انصرفوا راجعين الى المدينة . أحست قريش بما فعلت وعلمت أن الخبر لا بد أن يصل الى المسلمين فرأى أبو سفيان

أن يسير الى المدينة ليشد العقد ويزيد في المدة فلم ينجح ، وكان مجيئه على هذه الصورة - مما أكد انخبر عند رسول الله والمسلمين فامرهم أن يتجهزوا الى مكة وأمرهم بالجحد والتهيث ولم يكن يجب أن تعلم قريش بمسيره فكتب حاطب بن أبي بلتعة كتابا الى أهل مكة يخبرهم بمسير المسلمين وأرسله مع امرأة فعلم بذلك عليه السلام فارسل اليها من جاء بالكتاب منها وسأل حاطبا عن سبب كتابة هذا الكتاب فاعتذر وقبل عذره وكانت عدة من خرج في هذا الجيش عشرة آلاف رجل وكان خروجهم لعمري مضين من شهر رمضان سنة ٨ (أول يناير سنة ٦٣٠) فساروا حتى نزلوا بئر الظهران قريبا من مكة

كانت قريش محسة بأنه لا بد من شيء بعد أن فعلت ما فعلت ولكن عميت عليهم الاخبار فلم يعلموا بشيء من مسير المسلمين اليهم. وبينما المسلمون بئر الظهران خرج أبو سفيان وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء يجسسون الاخبار فظفرت بهم جنود المسلمين . وكان أول من لقي أبا سفيان العباس ابن عبد المطلب فاردفه على عجز بقلته وسار به مسيرا خفيا ليستأمن له الرسول وخاف ان يسرع اليه من يبغيضه فيها فلكه فلما وصل العباس وابو سفيان الى خيمة الرسول وجد عمر قد سبقه وهو يطلب أن يأمر بقتل أبي سفيان فقال العباس يا رسول الله قد أمتته فقال للعباس اذهب به إلى رحلك فاذا أصبحت فأتني به فذهب به حتى اذا كان الصباح غدا به فقال الرسول لابي سفيان ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أنه لا إله الا الله؟ قل بأبي انت وأمي ما أحلمك وأوصلك وأكرمك والله لقد ظننت أن لو كان مع الله إله غيره

لقد أغنى عنى شيئاً بعد قال ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أني رسول الله ؟ قال بأبي أنت وأمي ما أحلك وأكرمك وأوصلك أما هذه فأن في النفس منها حتى الآن شيئاً ، وبعد كلام وحوار أسلم أبو سفيان وشهد شهادة الحق فقال العباس يا رسول الله إن أبا سفيان رجل يحب الفخر فاجعل له شيئاً فقال عليه السلام من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن أغلق عليه — باباه فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ، ثم أطلق فذهب الى مكة مسرعاً ونادى بأعلى صوته يامعشر قريش محمد قد جاءكم بما لا قبل لكم وأعلن لهم كلمة الرسول ففرق الناس الى دورهم والى المسجد ، ثم سار عليه السلام يمجوده حتى دخل من أعلى مكة ولم يحصل بين المسلمين وقريش الامناوشات لاستحق الذكر ، فلما نزل مكة واطمأن الناس سار الى البيت فطاف بهسماً على راحلته ثم أخذ مفتاح الكعبة من حاجبها عثمان بن طلحة اليشي ثم وقف على باب الكعبة وقال لا إله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ، ألا كل مأثرة أو دم أو مال يدعى به فهو تحت قدمي هاتين الاسدانة البيت وسقاية الحاج ثم قال يامعشر قريش ان الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظما بالآباء : الناس من آدم وآدم من تراب . ثم قال يامعشر قريش ما تظنون أني فاعل بكم قالوا خيراً أخ كريم وابن أخ كريم قال

اذهبوا فانتم الطلقاء

ثم رد مفتاح الكعبة الى سادنها في أعقابها الى اليوم . ثم دخل البيت فأزال ما به من الصور والتماثيل المختلفة

وأمر حين — دخوله مكة -- بقتل أفراد ذوي جرائم خاصة بهم فقتل
أكثرهم ودخل في الاسلام في هذا اليوم معظم قريش لم يتخاف منهم
الا القليل ثم أسلموا بعد: يعتبر فتح مكة حداً فاصلاً بين اللدة السابقة عليه
وبين ما بعده فن قريشاً كانت في نظر العرب حمزة الدين وأنصاره والعرب
في ذلك لهم تبسم خضوع قريش يعتبر القضاء الأخير على الدين الوثني في
جزيرة العرب
أمر حين

الا أن بطون هوازن رأت من نفسها عزاً وأتفة أن تقابل هذا الانتصار
بالخضوع فاجتمعت الى مالك بن عوف النضري ودخل معهما في ذلك بطون
ثقيف وكلهم من قيس عيلان وأجمعوا أمرهم على السير الى حرب المسلمين ،
فلما سمع بهم رسول الله خرج اليهم ومعه اثنا عشر ألفاً وهو أكثر جند
خرج به فلما استقبلوا وادي حنين وشرعوا ينحدرون فيه كانت هوازن
وثقيف قد كنوا في شعبه فشدوا على المسلمين شدة رجل واحد قبل أن
يهيء هؤلاء صفوفهم فانشمر الناس راجعين لا يلوى أحد على أحد فأنحاز عليه
السلام جهة اليمين وهو يقول هلموا الى أيها الناس أنا رسول الله أنا محمد بن
عبد الله ولم يبق معه في موقفه الا عدد قليل ! فقال للعباس عمه وكان جبير
للصوت أصرخ يا معشر الانصار يا معشر أصحاب السمره فأجابوا لبيك لبيك
فيذهب الرجل لثني بعيره فلا يقدر عليه فيأخذ درعه فيقذفها في عنقه ويأخذ
سيفه وترسه ويقف عن بعيره ويخلى سبيله فيؤم الصوت حتى اذا اجتمع
اليه منهم مئة استقبلوا الناس فاقتتلوا ثم تلاحق بهم من كانوا الموقعة

وكانت حدة العدو قد انكسرت فلم تكن الا ساعات قلائل حتى هزموا
عدوهم هزيمة منكرة وقتل من ثقيف - وخدم - نحو السبعين، وحاز المسلمون
ما كان مع العدو من مال وسلاح وظعن

ولقد أنزل الله في هذه الموقعة في سورة التوبة « لقد نصركم الله في
مواطن كثيرة ويوم حنين إذ أعجبتكم كثيركم فلم تغن عنكم شيئاً وضاقت
عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ثم أنزل الله سكينة على رسوله
وعلى المؤمنين وأنزل جنوداً لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء
للكافرين »

وبعد انتهاء حنين سار عليه السلام إلى ثقيف بالطائف فحاصرم مدة،
ثم عاد عنهم بدون أن يفتح العائف فصار حتى نزل الجمرانة فأناه هناك وفد
من هوازن مسلمين فقالوا يا رسول الله انا أصل وعشيرة، وقد أصابنا من
البلاء ما لم يخف عليك فن علينا من الله عليك وقال له رجل من هوازن إنما
في الحظائر عمامتك وخالاتك وحواضنك اللاتي كن يكفلنك ولو أنا ملحننا
للحارث بن أبي شمر الغساني أو للنعمان بن المنذر ثم نزل بنا بمثل الذي نزلت
رجونا عطفه وعائده علينا وأنت خير المكفولين فقال لهم عليه السلام
أبناءؤكم ونساؤكم أحب اليكم أم أموالكم فقالوا أخيرتنايين أموالنا وأحسابنا
بل ترد الينا نساءنا وأبناءنا فهو أحب الينا فقال لهم أما ما كان لي ولبي عبد المطلب
فهو لكم وإذا أنا صليت الظهر بالناس فقوموا فقولوا انا نستشفع برسول
الله إلى المسلمين وبالمسلمين إلى رسول الله في أبنائنا ونسائنا فساءطعكم عند
ذلك وأسأل لكم فلما صلى الظهر قاموا فتكلموا بمثل ما قال لهم فقال لهم

عليه السلام أما ما كان لي ولبنى عبد المطلب فهو لكم فقال المهاجرون
والأنصار ما كان لنا فهو لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبذلك رد عليه السلام
الى هوازن أبناءهم ونساءهم ثم وفد عليه بعد ذلك مالك بن عوف فرد عليه أهله
وماله وأعطاه فوق ذلك مئة من الابل فحسن اسلامه واستعمله عليه السلام
بعد ذلك معتمراً من الجعرانة فأدى العمرة وانصرف بعد ذلك راجعاً الى
المدينة بعد أن ولي على مكة عتاب بن أسيد وكان رجوعه الى المدينة لست
ليال بقيت من ذي القعدة

تبوك

أقام عليه السلام بالمدينة الى رجب من السنة التاسعة وفيه أمرهم أن
يتجهزوا لغزو الروم الذين سبقت منهم وقعة زيد بن حارثة ومن أصيب معه
في مؤتة ويسمى هذا الجيش بجيش العسرة لأن التأهب لها كان في زمن
عسرة من الناس وشدة من الخروج جذب من البلاء وحين طابت الثمار والناس
يحبون المقام في ثمارهم وظلالهم ويكرهون الشخوص على الحال من الزمان
الذي هم فيه فتجهز الناس وأنفق الكرام ما يتجهز به ضعفاء الحال ولما تجهز
الجيش خرج بهم عليه السلام حتى وصل تبوك وهناك جاءه ليحنة بن ربيعة
صاحب أيلة فصالح الرسول وأعطاه الجزية وأتاه اهل جرباء واهل اخروح
فأعطوه الجزية فكتب ليحنة (بسم الله الرحمن الرحيم هذه امانة من الله
ومحمد النبي رسول الله ليحنة بن ربيعة واهل ايلة سفنهم وسياراتهم في البر
والبحر لهم ذمة الله وذمة محمد النبي ومن كان معهم من اهل الشام واهل البحر
فمن احدث منهم حدثاً فانه لا يحول ماله دون نفسه وانه طيب لمن اخذهم من

الناس وانه لا يحل أن يمتنعوا ماء يردونه ولا طريقا يريدونه من بر أو بحر) ثم بحث وهو بقبولك خالد بن الوليد الى أكيدر دومة فذهب اليه وأسره وجاء به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخن له دمه وصالحه على الجزية ثم خلى سبيله فرجع الى قريته وأقام المسلمون بقبولك بضعة عشرة ليلة ثم انصرفوا قفلا الى المدينة وحديث هذه الغزوة وما كان فيها قصه الله في سورة التوبة

وهذه الغزوة آخر مرة خرج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم محارباً التشريع في المدينة

ينبأ فيما سبق أن الذي نزل بالمدينة من القرآن احدى وعشرون سورة وهو يبلغ نحو ثلث القرآن

ويمتاز المدني من القرآن عن المكي منه بامرین (الاول) ما فيه من قصص الغزوات وأسبابها وما كان فيها مما يصح أن يكون درساً نافعا للمسلمين (الثاني) ما تناول من الشرائع الاجتماعية والدينية ونفى بالدينية ما شرعه ليكون أساساً لمعاملات الناس بعضهم مع بعض الشرائع الدينية

(١) الصلاة لم يزد الكتاب في تفصيلها شيئاً إلا أنه شرع صلاة الجمعة في اليوم الذي اختير ليكون خاصاً بالمسلمين وقد ورد ذكر هذه الصلاة في سورة سميت بالجمعة وشرع صلاة الخوف في حال تقابل الصفوف وقدينها في سورة النساء: ثم زاد المسلمين حثاً على إقامة الصلاة والمحافظة عليها (٢) الصيام شرع في المدينة في السنة الثانية وميز به رمضان لانه الشهر الذي نزل فيه القرآن لأول مرة وقد بين ذلك في سورة البقرة

(٣) الحج شرع في المدينة في السنة السادسة وقد بين الحج في موضعين. من سورة البقرة (الاول) في قوله تعالى (إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما ومن تطوع خيراً فإن الله شاكر عليم) (الثاني) في قوله (وأتموا الحج والعمرة لله) إلى قوله (فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه لمن اتقى واتقوا الله واعلموا أنكم اليه تحشرون) وذكره في سورة آل عمران من قوله (ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً)

وقد بين في سورة الحج المكية شيء من تاريخ الحج والغاية منه (ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام) الآيات ولم يحج عليه السلام الا في السنة العاشرة من الهجرة وتسمى حجته بحجة الوداع لانه ودع فيها الناس وقال لهم اعلى لا ألقاكم بعد عاى هذا وأوصاهم فيها بكثير من الوصايا وبين لهم تفاصيل الحج عملاً

(٤) الزكاة لم يرد في تفصيلها في الكتاب شيء جديد وانما بينتها السنة وبين القرآن مصادفها في سورة التوبة

الشرائع الاجتماعية

كنسحب أن نجعل في مقدمتها الزكاة والحج ولكن لما كان فقهاؤنا يعمدونها من العبادات لم نستجز أن نخالفهم والا فواضح انهما من الشرائع الاجتماعية لان الغرض من الزكاة إعانة الاغنياء للفقراء فهي أمر مالى محض والمقصود من الحج أن يكون موفداً عاملاً يشهد فيه المسلمون منافعهم ويذكرون اسم الله

ماورد في الكتاب من الشرائع الاجتماعية ثلاثة انواع
الاول — مايتعلق بالبيوت وتكوينها ونظامها وهو الذي يسميه الناس
الآن أحوالا شخصية وهذا الاسم ترجمة حرفية للفظ الافرنجي ولكننا
لنستجيز اطلاق هذا الاسم عليه لأن نظام البيوت ليس بالامر الشخصي
الذي ترجع أوامره ونواهيهِ الى الشخص وحده وانما هو أمور اجتماعية
عامة وهي أليق المشروعات باسم الاحوال الاجتماعية العائلية ان رضى لنا
أهل اللغة باسم العائلة والاسمينها الاحوال البيتية لأنها ترجع الى تكوين
البيت ونظامه

الثاني — مايتعلق بمعاملات الناس بعضهم مع بعض
الثالث — مايتعلق بالقصاص والحدود
نظام البيوت

- (١) الزواج : شرع القرآن الزواج وسمي عقده (ميثاقا غليظا)
وامتن على الناس بأن جعل بين الزوجين (مودة ورحمة) وجعل كلام الزوجين
لباساً للآخر (هن لباس لكم وأنتم لباس لهن) ومعنى هذا أنكم تسكنون
اليهن ويسكن إليكم كما قال جعل لكم الليل لباساً أي تسكنون فيه
- (٢) حرم التزوج بنساء يبنهن فهي في البقرة عن تزوج المشركات
وتزويج المشركين ونهي في سورة النساء عن تزويج نساء يبنهن من أول
خوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الايات
وأجاز في سورة المائدة تزوج المحصنات من أهل الكتاب
أباح التزوج بأكثر من واحدة الى أربع ولكنه اشترط لذلك أن

لا يكون المتزوج خائفاً من عدم العدل فهو إذا مأمور بالاعتصار على الواحدة والاسلوب الذي جاءت به آية إباحة تعدد مما يلفت نظر الانسان الى التنبيه جيداً لا مر العدل والاحتراس من التورط حتى لا يقع فيما نهى عنه الشارع فاتهم بعد أن أمرهم بالمحافظة على أموال اليتامى كانوا يخافون من أمرهم والوصاية عليهم فقال لهم إن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فكذلك خافوا أن لا تعدلوا في النساء فلا تنكحوا من يخافون معه من عدم العدل وعبر عن ذلك المعنى بقوله (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع) يعني إن أمنتم أن تعدلوا فانه قال بعد (فان خفتم أن لا تعدلوا فراحدة) ومما يلفت النظر أنه قال في السورة نفسها (ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة)

(٣) أمر باعطاء النساء مهراً عند الزوج (وآتوا النساء صدقاتهن نحلة) ولكنه لم يجعل هذا المهر حداً معيناً يبتدىء به ولا ينتهي اليه

(٤) العشرة : كثر في القرآن وصاية الرجل بالمعروف في معاشرته امرأته (فامساك بمعروف) البقرة ٢٢٩ (فامسكوهن بمعروف) البقرة ٢٣١ والطلاق ٣ وجعل للرجل الرياسة في البيت (الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم) وهذه الرياسة لا تجمل له امتيازاً في الحقوق فان الكتاب يقول (ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة) فهذه تسوية واضحة توجب على الرجل أن يؤدي لها من الحقوق مثل الذي يطلب منها من الواجبات وله درجة الرياسة جمع ذلك في جملة وجيز وهي أساس كبير لكل نظام يكون لحياة الزوجين

اهتم الكتاب كثيراً بأمر عقدة الزواج حتى لاتنحل بسبب ما يحصل بين الزوجين من النفور فأول الامر شكك الزوج في وجدانه اذا أحسن من نفسه بكرامة لزوجته فقال مخاطباً الأزواج (وعاشروهن بالمعروف فان كرهتموهن فمضى أن تكرهوا شيئاً ويحمل الله فيه خيراً كثيراً) وأي زوج لا يتأثر مما ذكره الله بشكل توقع فانه توقع الخير الكثير ممن يكرهها الرجل ثم أباح للرجل أن يؤدب الزوجة إن بدا منها النشوز وتعدت الحدود المشروعة

ثم خاطب المسلمين أنهم ان خافوا شقاقاً بين الرجل وزوجه أن يبعثوا حكماً من أهلها وحكماً من أهل السبي في التوفيق حتى لاتنقسم عروة الزوجة وضمن التوفيق بين الزوجين اذا كان الحكماء يريدان اصلاحاً فقال (وان خضم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهلها وحكماً من أهلها إن يريدان اصلاحاً يوفق الله بينهما)

واذا لم يقف بعد ذلك الزوجان عند الحدود المشروعة كان الطلاق أمراً لا بد منه لئلا تكون المعيشة تنغيصاً عليهما (وان يتفرقا فبئن الله كلا من سمعه) وشرع في الكتاب نظاماً للطلاق لو اتبع - كجاء - لافاد المسلمين وأزال عنهم وصمات شائنة هي لاصقة بهم ماداموا على حالهم

بين ذلك النظام في سورتين من الكتاب احدهما البقرة وقد جعل فيها الطلاق مرتين بخير الانسان بعدهما بين الامساك بالمعروف والتسريح بالاحسان ثم الثالثة تكون بعدها الفرقة المؤبدة لان ذلك دليل على عدم ائتلاف القلوب وزوال السعادة مع تلك الحياة فتنتظر المرأة زوجاً غيره فربما

رضيته ورضيها فان حصلت فرقة بين الزوجة وزوجها الثاني وظنت هي وزوجها الاول ان في امكانهما أن يقيما حدود الله فلا جناح عليهما إذا تراجعا (فان طلقها فلا جناح عليهما أن يتراجعا إن ظننا أن يقيما حدود الله)

جعل للطلاق مدة تحصل الفرقة الفعلية بعدها ان لم يبدل الزوج أن يعود الى عشرة زوجته باحسان (وبمولتهن أحق بردهن في ذلك ان أرادوا اصلاحا) وحتم أن هذه المدة تقيما للمرأة في بيتها الذي كانت تعيش فيه مع زوجها لا تخرج ولا تخرج الا أن كانت بذينة اللسان وذلك هو المراد بالقاشعة الميينة . اقرؤا ان شئتم سورة الطلاق وتأملوا قوله في حكمة بقائها في بيتها (لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً) ثم قال (فاذا بلغن أجلهن فامسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف وأشهدوا ذى عدل منكم وأقيموا الشهادة لله) لم يكتف الشارع بذلك بل أمر للمرأة اذا طلقت بتمتع عوضاً عما يكون قد نالها من الاذى بسبب هذه الفرقة فقال (وتمتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعاً بالمعروف حقاً على المحسنين) وقال (والمطلقات متاع بالمعروف حقاً على المتقين) وقال « فتمتعوهن وسرحوهن سراحاً جيلاً » وقال « وان اردتم استبدال زوج مَن زوج وآتيتم احداً من قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً » تأخذونه بهتاناً واثماً ميئناً وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم الى بعض وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً ٩ »

فلا نرى الكتاب اهتم بامر كما اهتم بالمحافظة على العشرة الزوجية بما

وضعه من هذا النظام

« ٥ » فصل الكتاب أمر الميراث وجعل للنساء منه نصيباً مفروضاً بعد

ان كانت العرب لاتورث النساء فهم قاعدتهم بقوله « للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون مما قل منه أو كثر نصيباً مفروضاً » ثم بين تلك الانصباء بياناً تاماً في سورة النساء

(٦) اهتم الكتاب بأمر اليتامى فأمر بالمحافظة على أموالهم ونهى عن أكلها وجعل الذين يأكلونها إغماً يأكلون في بطونهم ناراً وبين الوقت الذي يؤتون فيه أموالهم كل ذلك مبين في أول سورة النساء كما بين أموال السفهاء الذين لا يمكنهم ان يحسنوا التصرف في أموالهم

بذلك وبأمثاله وضع لهم اساس نظام عائلي قوي فالذين يقولون ليس في الاسلام اعتناء بذلك النظام تراهم اهتموا جداً عن معرفة ما شتمل عليه الكتاب



المحاضرة السادسة عشرة

المعاملات - الحدود - الدعوة وتأنجها

المعاملات

جمع الكتاب أساس المعاملات في مواضع من كتابه
(١) أمر أمراً عاماً بالوفاء بالمعقود وهي كلمة تشمل جميع الالتزامات
التي يلتزمها الانسان للانسان
(٢) نهى عن أكل أموال الناس بالباطل والادلاء بها إلى الحكام
وأباح الربح من التجارة (إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم)
(٣) نهى عن أكل الربا أشد نهى ومثل آكله أشنع تمثيل كآرونه
في سورة البقرة

(٤) بين شكل التعامل في أطول آية من القرآن وهي آية الدين أمر
فيها أمراً مؤكداً بكتابة الدين والاستشهاد عليه وقال فيها (ولتسأموا أن
تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجله ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى
أن لا تترابوا إلا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح
أن لا تكتبوها) ثم جمل الرهن وثيقة بما في الذمة ان لم يجدوا كاتباً ثم
وكلهم إلى أنفسهم وذكهم إن أمن بعضهم بعضاً وأمر من أوتمن أن
يؤدى أمانته

هذه هي الاصول العامة التي اعتنى الكتاب بوضعها
وقد نبه بعد ذلك على آداب اجتماعية منها:

(١) آداب الاستئذان وقد بينها في سورة النور في موضعين
(الاول) (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا
وتسلموا على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون فان لم تجدوا فيها أحداً
فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم
والله بما تعملون عليم ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها
متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) (الثاني) في آخر السورة حيث
يقول (يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم والذين لم يبلغوا
الحلم منكم ثلاث مرات) الى آخر الآيتين.

(٢) نهى النساء عن أن يبدن زينةهن الا ماظهر منها وهو ما كان
على الاعضاء الظاهرة وأمرهن أن يضربن بخمرهن على جيوبهن وقد
أباح ابداء الزينة بمحض أقارب لمن سهاى في سورة النور وأمرهن في الاخزاب
بأدناء الجلباب ليحكون شعاراً للحرائر حتى لا يتعرض لمن أحد
في طريقهن كما يفعل ذوو الدعارة.

(٣) أمر في التحية أن يحيا الانسان باحسن تحية أو بمثلها الى غير ذلك
من الاداب الخلقية التي بها يتم تعاطفهم وإقهم
الحدود والقصاص

شرع الكتاب القصاص ، واثبت في سورة الاسراء أن من قتل
مظلوما قد جعل الدين لولييه السلطان ونهاه أن يسرف في القتل وكان ولي

الدم عند العرب اقرب عاصب للانسان (ويتولاه الآن ذو الولاية العامة فهو الذي صار له الحق ان يقيم دعوى القصاص وغيرها لان العصية العربية لم يعد لها اثر) وبين في البقرة ان كتب القصاص في القتل وان القصاص لا ينبغي أن يتجاوز القاتل فالحر يقتل بالحر ولا يقتل به غيره مهماتكن قيمة القاتل والعبد يقتل بالعبد ولا ينبغي أن يتجاوز ذلك الى ساداته والاثني بالاثني ولا ينبغي أن يتجاوز ذلك الى رجالها أو عصبتها ولم يمنع العفو من ثبت له الحق في القصاص وهو الولي وذكر الكتاب ان من الشرائع التي كتبها على قوم موسى القصاص فقال « وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص »

أما الحدود فقد ذكر منها ثلاثة « الاول » حد الزاني وقد جعله الكتاب مائة جلدة « الثاني » حد القذف وقد جعله الكتاب ثمانين جلدة وهذان الحدان في سورة النور « الثالث » حد السارق وقد جعله الكتاب قطع اليد « الرابع » حد قطاع الطريق وعم الذين يحاربون الله ورسوله ويسمون في الارض فساداً أن يقتلهم الامام أو يصلبهم أو يقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفذهم من الارض ، وقد ذكر الكتاب تلك العقوبات على شكل التخيير ولكن الفقهاء وزعوها على جرائم مختلفة وعلى كل حال فان الكتاب قال فان تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم وهذان الحدان في المائدة

هذه جملة صغيرة من النظام الذي شرعه الله في هذا الدين ليكون أساساً

لأعمال المسلمين وقد قصدنا بذلك أن ترجعوا إلى هذا الكتاب لتتوسعوا
فيما أشرنا إليه

الدعوة وتأثيرها

هاجر عليه السلام من مكة والذين دخلوا في دينه جمع من قريش ومن
حلفائهم ومواليهم وقليل غيرهم من سائر العرب ثم جماعة الأوس والخزرج
من سكان يثرب وهم الذين سموا بالانصار وكان الإسلام يعمهم لولا توقف
عدد قليل منهم تشابهت عليهم الطرق أو خافوا على سيادتهم أن يزيلها
الإسلام فوقفوا وتبعهم فريق ممن لهم الرياسة عليه إلا أنهم كانوا في الظاهر
مشاركين المسلمين في الإسلام وأضربوا خلاف ما أظهروا فسماهم المؤمنون
باسم المنافقين ، ويظهر لي أن هذا الاسم من المحدثات الدينية فإني لم أر
العرب تستعمل النفاق بهذا المعنى قبل الإسلام وكان الرسول يترفق بهؤلاء
الناس حتى تخلص قلوبهم حتى أنه لما مات عبد الله بن أبي بن سلول رأسهم
صلى عليه وكفنه في قميص له ونزل في قبره مع أنه كان سيئاً عظيماً في
مصائب كثيرة ولكن الرسول كان يتألف قلوب القوم ويودلو يكون باطنهم
كظاهريهم لأن في هذه قوة كبرى

ودخل في الإسلام قليل من يهود المدينة كعبد الله بن سلام ومن سار
على رأيه : كان عليه السلام يدعو الناس من سائر العرب يرسل إليهم الرسل
ويكتب إليهم الكتب ولكن لم تكن النتيجة كبيرة قبل أن ينتهي الحال
مع قريش ، ومما يزيد التردد عندكم أن الحرب كانت بين الفريقين سجالات
فإن انتصر المسلمون يبدد فقد انتصرت قريش بأحد ولم يظهر المسلمون في

الخنديق بمظهر من يقدر على مساواة قریش والوقوف أمامها وجهاً لوجه كل ذلك كان مما يجعل الدعوة في سائر العرب واقفة عند حد لاتعداه

فلما كان صلح الحديبية آمن المسلمون شر قریش وما كانوا يتظاهرون به من الطعن في الدين الاسلامي فكان ذلك سبباً مهماً من أسباب النجاح لأن القرآن كان يهاجم عقولهم بأسلوبه البديع فيؤثر فيها وليس هناك ما يعارض هذا الأثر . حتى اذا فتحت مكة ودخلت قریش في الاسلام ثبت عند سائر العرب أن المسلمين لهم قوة تؤيدهم فان الظفر بييت الله الحرام واكتساب السيادة فيه أمر عظيم في نظر العرب لم يكن ينال الا بمعونة من الله القادر الذي يعيده كل منهم فلانت شكيمتهم بعد الاباء وشرعوا يقدون على رسول الله صلى الله عليه وسلم أفواجاً قد دانوا بالاسلام ورضوا بما يوجبه عليهم من الفرائض العملية والمالية وتسمى السنة التاسعة سنة الوفود

فمن وفد عليه ثقيف . بعد أن انصرف عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون رأوا أن الاسلام عم من بجانبهم فأرسلوا عنهم وفداً يبايع الرسول على الاسلام وفي مقدمة الوفد عبد ياليل بن عمرو فلما قدموا عليه ضرب لهم قبة في ناحية مسجده ثم حادثوه فيما يريدون من الاسلام وطلبوا منه أشياء أبأها عليهم وأشياء أعطاهم اياها طلبوا اليه أن يضيفهم من الصلاة فقال لا خير في دين لاصلاة فيه وطلبوا منه أن لا يكسروا أوثانهم بأيديهم فأعفاهم من ذلك وبعث معهم أباسفيان بن حرب والمغيرة بن شعبة لهدم طاغيتهم (اللات) وأمر عليهم عثمان بن أبي العاص منهم وكان أحدثهم سنأ لانه كان أعلمهم وأوصاه قبل رحيله بقوله يا عثمان تجاوز في الصلاة وأقدر

الناس بأضعفهم فإن فيهم الكبير والصغير والضعيف وذا الحاجة وكانت ثقيف
من أصدق القبائل إسلاما

وممن وفد عليه بنو تميم وفد عليه أشرافهم منهم عطار بن حاجب بن
زرارة والاقرع بن حابس والزبرقان بن بدر وعمرو بن الاهتم وقيس بن
عاصم ولما قدم هذا الوفد الى المسجد نادوا من وراء الحجرات أن اخرج
الينا يا محمد وفيهم نزل أول سورة الحجرات ولما خرج عليه السلام استأذنه
لخطيبهم أن يتكلم فخطب مفتخرا بقومه وعشيرته فأجابته على خطبته قيس
ابن شماس خطيب المسلمين وقد أثنى في خطبته على المهاجرين والانصار ثناء
دينيا . ثم قام شاعرا فالتى كلمة يفخر - وأولها

نحن الكرام فلا حى يعادلنا منا الملوك وفيما تنصب البيع
فقام حسان بن ثابت شاعر المسلمين وأجابه بقصيدة ربما كانت أحسن
ما قال حسان وأولها

إن الذوائب من فخر وإخوتهم قد ينوا سنة للناس تتبع
يرضى بهم كل من كانت سريره تقوى إلا كهوكل الخير يصطنع
قوم إذا حاربوا ضروا عدوم أو حاولوا النفع في أشياهم نفموا
سجية تلك فيهم غير محدثة ان الخلائق فاعلم شرها البدع
ولما فرغ حسان قال الاقرع بن حابس وأبي أن هذا الرجل لمؤتى له
خطيبه أخطب من خطيبنا ولشاعره أشعر من شاعرنا ولاصواتهم أحلى من
أصواتنا ولما فرغ القوم استلموا وأجازهم عليه السلام

وممن وفد من قيس : بنو عامر فيهم عامر بن الطفيل واربد بن قيس

وكان بنو عامر قالوا لابن الطفيل يا عامر إن الناس قد أسلموا فأسلم قال والله لقد كنت آليت أن لا أنتهي حتى تتبع العرب عقي أفا أنا أتبع هذا الفتى من قريش؟! ثم سار اليها مضمراً غدراً فلم يفز برغبته ولم يسلم ومات بالطاعون وهو عائد

وقدم عليه وفد بنى سعد بن بكر وكان وافدم ضمام بن ثعابة وكان رجلاً جلدًا أشمر ذا غديرتين فلما دخل المسجد والرسول بين أصحابه قال أيكم ابن عبد المطلب فقال عليه السلام أنا ابن عبد المطلب قال أحمد قال نعم قال يا ابن عبد المطلب اني سائلك ومغالب عليك في المسئلة فلا تجدن على في نفسك قال لا أجد في نفسي فسل عما بدالك قال أنشدك الله إلهك وإله من كان قبلك وإله من هو كائن بعدك الله بعثك انينا رسولاً قال اللهم نعم قال فأنشدك الله الخ الله أمرك أن تأمرنا أن نعبده وحده ولا نشرك به شيئاً وأن نخضع هذه الانداد التي كان آباؤنا يعبدون معه قال اللهم نعم قال فأنشدك الله الخ الله أمرك أن نصلي هذه الصلوات الخمس قال اللهم نعم ثم جعل يذكر فرائض الاسلام فريضة فريضة : الزكاة والصيام والحج وشرائع الاسلام كلها حتى اذا فرغ قال فاني أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله وسأؤدي هذه الفرائض واجتنب ما نهيتني عنه ثم لا أزيد ولا أنقص ، ثم خرج حتى أتى قومه فما أسمى من ذلك اليوم وفي حاضر من رجل ولا امرأة الا مسلماً بعد ان علمهم الاسلام وشرائعه

ومن وفد عليه من ربيعة بنو عبد القيس رئيسهم الجارود بن بشر بن

المعلي وكان نصرانياً فأسلم هو ومن معه وكان الجارود من أشد الناس تمسكاً بالاسلام

ومن وفد عليه من ربيعة بنو حنيفة ، ومنهم مسيلة بن حنيفة الذي لقب بالكذاب لادعائه النبوة بعد موت الرسول صلى الله عليه وسلم فأسلموا وأجازهم الرسول ولما عادوا إلى بلادهم ارتد مسيلة وادعى النبوة وصار يجمع لهم أسجاعاً يحاكي بها القرآن

ومن وفد عليه من قحطان زيد الخليل يقدم وفد طيء فأسلموا وحسن إسلامهم وقال عليه السلام في زيد ما ذكر لي رجل من العرب بفضل ثم جاء في الراءيته دون ما قيل فيه إلا زيد الخليل فانه لم يبلغ كل ما كان فيه ثم سماه زيد الخير وأقطعه فيداً وأرضين معه ، ثم وفد عليه من طيء عدى بن حاتم الطائي فأسلم وحسن إسلامه والسبب في وفادته أخته

ثم أقبل عليه وفود من مراد وزبيدة وكندة وقدمت عليه رسل ملوك حمير بإسلامهم وهم الحارث بن عبد كلال وأخوه نعيم والنعمان قيل ذى رعين ومعاقر وهمدان وبعث اليه زرعة ذو يزن مالك بن مرة الرهاوي بإسلامهم ومفارقتهم الشرك واهله فكتب اليهم الرسول عليه السلام كتاباً بين لهم فيه فريضة الزكاة وأرسل مع الكتب رسلاً من أصحابه يفقهون الناس في الدين ومن كتب اليه بإسلامه فروة بن عمرو الجذامي وكان عاملاً للروم على من يليهم من العرب ، وكان منزله معان من أرض الشام فلما بلغ الروم إسلامه أخذوه فحبسوه ثم قتلوه ولما قدموه ليقتل قال

بلغ سراة المسلمين بانني سلم لربي اعظمي ومقامي

ثم قدم عليه وفد بنو الحرث بن كعب مع خالد بن الوليد مسلمين ولما سألهم عليه السلام بم كنتم تغلبون من قاتلكم في الجاهلية؟ قالوا له كنا نجتمع ولا نفترق ولا نبداً أحداً بظلم ثم قدم عليه رفاعة بن زيد الجذامي وافداً عن قومه وقدم وفد همدان يتقدمهم ذو اللشعار المكنى بأبي ثور

وهكذا دخل الناس في الدين أفواجاً حتى كان رسول الله في حجة الوداع آخر سنة عشر من الهجرة أكثر من مئة ألف كلهم دانوا بهذا الدين في حياته صلى الله عليه وسلم والذين لم يكونوا معه في هذه الحجة أكثر منهم أضعافاً مضاعفة إلا أنه لا يمكننا القول إن الدين قد تمكن من أنفس هؤلاء يأسرهم لأنه كان في وسطهم كثير من الأعراب الجفأة الذين أسلموا تبعاً لساداتهم ولم تكن أنفسهم قد خلصت بعد ما تأصل فيها من الميل إلى الفجرات ولم تكن تعاليم الإسلام قد هذبت أنفسهم تمام التهذيب وقد وصف القرآن بعضهم بقوله في سورة التوبة «الأعراب أشد كفراً وثقافاً واجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم» (ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق مغرماً ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع عليم) وقد انبى على آخرين منهم فقال «ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول إلا أنها قربة لهم سيدخلهم الله في رحمته إن الله غفور رحيم»

أما الحاضرون منهم في المدينة ومكة وثقيف وكثير من اليمن والبحرين فقد كان الإسلام فيهم قوياً ومنهم كبار الصحابة وسادات المسلمين ولما كانت رسالة محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم عامة بنص القرآن لم

يقتصر في دعوته على الجزيرة العربية بل ارسل كتبه ودعائه الى الملوك ورؤساء الامم الى الدين حتى لا يكونوا ممن يصد عن الاسلام أو يقف في سبيل دعوته ومعلوم بالبداهة ان الدعوة في تلك الازمنة وتلك الحكومات لا بد ان تبدأ بالكبر اودوى الزعامة لانهم لا يمكن ان يتركوا لداعية حريته اذا كانوا مخالفين له

اختار من اصحابه رسلا لهم معرفة وخبرة وارسلهم الى الملوك فاختار دحية بن خليفة الكلبي رسولا الى ملك الروم وكتب له كتابا هذا نصه (بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى هرقل عظيم الروم السلام على من اتبع الهدى اما بعد اسلم تسلم واسلم يؤتك الله اجرک مرتين وإن تتول فان إيم الاكارين عليك)

ونقل هنا ما رواه ابن عباس عن ابي سفيان بن حرب قال كنا قوماً تجاراً وكانت الحرب بيننا وبين رسول الله قد حصرتنا حتى انهكت اموالنا فلما كانت الهدنة بيننا وبين رسول الله لم نأمن ان لانجد امنا فخرجت في نفر من قريش تجاراً الى الشام وكان وجه متجراً منها غزوة فقد منهاها حين ظهر هرقل على من كان بأرضه من فارس واخرجهم منها وانتزع له منهم صليبه الاعظم . وكانوا قد استلبوه اياه . فلما بلغ ذلك منهم وبانه ان صليبه قد استنقذ له وكانت حصن منزله خرج منها يمشي على قدميه متشكراً لله حين رد عليه ماورد ليصلي في بيت المقدس تبسط له البسط وتلقي عليه الرياحين فلما انتهى الى ايليا وقف في فيها صلاته ومعه بطارقه واشراف الروم اصبحت ذات غداة مهموما يقلب طرفه الى السماء فقال له

بطارفته والله لقد اصبحت ايها الملك الغداة مهموماً قال اجل رأيت في هذه الليلة ان ملكا اختلفان ظاهر قالوا له ايها الملك ما نعلم امة تختن الا يهود وعم في سلطانك وتحت يدك فابعث الى كل من لك عليه سلطان في بلادك فره فليضرب اعناق كل من تحت يديه من يهود واسترح من هذا الهم فوالله انهم لفي ذلك من رأيهم يدبرونه اذ اتاه رسول صاحب بصرى برجل من العرب يقوده وكانت الملوك تهادى الاخبار بينها فقال ايها الملك ان هذا الرجل من العرب من اهل الشاء والابل يحدث عن امر حدث بيلاده عجب فسله عنه

فلما انتهى به الى هرقل رسول صاحب بصرى قال هرقل لترجمانه سله ما كان هذا الحدث الذي كان بيلاده فسأله فقال خرج بين اظهرنا رجل يزعم انه نبي قد اتبعه ناس وصدقوه وخالفه ناس وقد كانت بينهم ملاحم في مواطن كثيرة فتركتهم على ذلك فلما اخبر الخبر قال جردوه فاذا هو محتون فقال هرقل هذا والله الذي رايت لاماتقولون اعطوه ثوبه ثم قال لصاحب شرطته قلب لي الشام ظهراً وبطناً حتى تأتيني برجل من قوم هذا الرجل قال ابو سفيان فوالله انا لبغزة اذ هجم علينا صاحب شرطته فقال انتم من قوم هذا الرجل الذي بالحجاز قلنا نعم قال انطلقوا بنا الى الملك فانطلقنا معه فلما انتهينا اليه قال انتم من رهط هذا الرجل قلنا نعم قال ايكم امس به رحما قال ابو سفيان انا فقال ادنه ادنه فاقعدني بين يديه واقعد اصحابي خلفي ثم قال اني سأسأله فان كذب فردوا عليه فوالله لو كذبت ما ردوا على ولكني كنت امراً سيداً اتكرم عن الكذب

وعرفت أنت أيسر ما في ذلك ان أنا كذبتك أن يحفظوا على ذلك ثم يحدثوا به عنى فلم أكذبه فقال أخبرني عن هذا الرجل الذى خرج بين أظهركم يدعى ما يدعى قال فجعلت أزهد له شأنه وأصغر له أمره وأقول له أيها الملك ما يهلك من أمره ان شأنه دون ما يبلغك فجعل لا يلتفت الى ذلك ثم قال أنبئنى عما أسألك عنه من شأنه كيف نسبه فيكم قلت محض أوسطنا نسباً قال هل كان أحد من أهل بيته يقول مثل ما يقوله فهو يتشبه به قلت لا قال فهل كان له فيكم ملك فاستلبتموه إياه فجاء بهذا الحديث لتردوا عليه ملكه قلت لا قال فإخبرني عن اتباعه منكم من هم قال قلت الضعفاء والمساكين والاحداث من الغلمان والنساء وأما ذوو الاسنان والشرف من قومه فلم يتبعه منه أحد قال فإخبرني عمن تبعه أبحبه ويلزمه أم يقلبه ويفارقه قلت ماتبعه رجل ففارقه قال فإخبرني كيف الحرب بينكم وبينه قلت سجال يدال علينا وتداول عليه قال هل يغدر فلم أجد شيئاً لما سألتني عنه أغمره فيه غيرها قلت لا ونحن منه في هذنته ولا تأمن غدره فوالله ما التفت اليها منى ثم كر على الحديث قال سألتك كيف نسبه فيكم فرزعت أنه محض من أوسطكم نسباً وكذلك يأخذ الله النبي اذا أخذه لا يأخذه الا من أوسط قومه نسباً وسألتك هل كان أحد من أهل بيته يقول قوله فهو يتشبه به فرزعت أن لا وسألتك هل كان له فيكم ملك فاستلبتموه إياه فجاء بهذا الحديث يطلب به ملكه فرزعت أن لا وسألتك عن اتباعه فرزعت أنهم الضعفاء والمساكين والاحداث والنساء وكذلك اتباع الانبياء في كل زمان وسألتك عمن يتبعه أبحبه ويلزمه أم يقلبه ويفارقه فرزعت أن لا يتبعه أحد فيفارقه وكذلك حلاوة الايمان لا تدخل قلباً فتخرج منه وسألتك هل يغدر فرزعت

أَنْ لَا فَلَنْ كُنْتُ صَدَقْتَنِي لِيَنْبَنِي عَلَى مَا تَحْتَ قَدَمِي هَاتِينَ وَلَوْدَدْتَ أَنِّي
عِنْدَهُ فَأَغْسِلَ قَدَمِيهِ انْطَلِقْ لَشَأْنِكَ قَالَ فَقُمْتُ مِنْ عِنْدِهِ وَأَنَا أَضْرِبُ إِحْدَى
يَدَيَّ عَلَى الْآخَرَى وَأَقُولُ أَيُّ عِبَادِ اللَّهِ لَقَدْ أَمْرًا مِنْ أَبِي كِبَشَةً أَصْبَحَ مَلُوكُ
بَنِي الْأَصْفَرِ يَهَابُونَهُ فِي سُلْطَانِهِمْ بِالشَّامِ . وَقَدِمَ عَلَيْهِ إِذْ ذَاكَ دَحِيَّةٌ بِكِتَابٍ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا تَرَجَّهَ لَقِيصَرَ جَمْعَ بَطَارِقَتِهِ وَعَرَضَ عَلَيْهِمُ
الْكِتَابَ وَاسْتَشَارَهُمْ فِي اتِّبَاعِهِ فَظَاهَرُوا كِرَاهَةَ ذَلِكَ وَلَمَّا رَأَى نَفُورَهُمْ قَالَ إِنَّمَا
قُلْتُ مَا قُلْتُ لَا خَيْرَ صِلَابَتِكُمْ فِي دِينِكُمْ وَمِنْ هُنَا فَهَمُ السَّبَبُ فِي احْتِشَادِ
الرُّومِ وَالْعَرَبِ لِمُحَارَبَةِ الْمُسْلِمِينَ حِينَما يُلْفَهُمْ عِجْيُ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَمَنْ تَبِعَهُ وَكَانَتْ
وَقْعَةٌ مَوْتُهُ كَانَهُمْ أَرَادُوا أَنْ يَسْتَأْصِلُوا الْأَمْرَ قَبْلَ اسْتِفْحَالِهِ

وَبَعَثَ عَلَيْهِ السَّلَامُ شِجَاعُ بْنُ وَهَبٍ مِنْ بَنِي أَسَدِ بْنِ خَزِيمَةَ إِلَى الْمَنْذَرِ
ابْنُ الْحَارِثِ بْنِ أَبِي شَمْرَةَ النَّسَائِيَّ صَاحِبَ دِمَشْقَ وَكُتِبَ إِلَيْهِ (سَلَامٌ عَلَى مَنْ
اتَّبَعَ الْهَدْيَ وَأَمَّنَ بِي أَنِّي أَدْعُوكَ إِلَى أَنْ تَوَافِقَ بِاللَّهِ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ يَبْقَى
لَكَ مَلِكُكَ) وَلَمَّا وَصَلَ الْكِتَابَ قَالَ مَنْ يَنْزِعُ مَلِكِي مِنِّي أَنَا سَائِرُ إِلَيْهِ وَلَمْ يَسْلَمْ
وَبَعَثَ عَمْرُو بْنُ أُمِيَّةٍ الضَّمْرِيَّ إِلَى النَّجَاشِيِّ بِكِتَابٍ يَدْعُوهُ فِيهِ إِلَى الْإِسْلَامِ
وَيَطْلُبُ مِنْهُ أَنْ يُرْسِلَ جَمْفَرًا وَمَنْ مَعَهُ مِنْ مُهَاجِرِي الْحَبَشَةِ فَعَمِلَ النَّجَاشِيُّ
مَا طَلِبَ مِنْهُ فَارْسَلَ جَمْفَرًا وَاجَابَ إِلَى الْإِسْلَامِ كَمَا أَعْلَنَ بِكِتَابِهِ وَلَمَّا بَلَغَ الرَّسُولَ
وَفَاتَهُ صَلَّى عَلَيْهِ بِالْمَدِينَةِ

وَبَعَثَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَذَافَةَ السَّهْمِيُّ إِلَى كَسْرَى وَمَعَهُ كِتَابٌ فِيهِ (بِسْمِ اللَّهِ
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى كَسْرَى عَظِيمِ فَارَسَ سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ

الهدى وآمن بالله ورسوله وشهد أن لا إله الا الله وآتى رسول الله الى الناس كافة لينذر من كان حياً اسلم تسلم فان أبيت فاتما عليك اثم المجوس) فزق كسرى كتابه ولما بلغ ذلك الرسول صلى الله عليه وسلم قال مزق الله ملكه ثم كتب كسرى الى باذان عامله على اليمن ابعث الى هذا الرجل الذى بالحجاز رجلين من عندك جليدين قليأتياى به فاختار باذان رجلين ممن عنده بكتاب الى رسول الله يأمره أن ينصرف معه الى كسرى فلما قدما المدينة وقابلا النبي صلى الله عليه وسلم قال أحدهما إن شاهنشاه ملك الملوك كسرى قد كتب الى الملك باذان يأمره ان يبعث اليك من يأتيه بك وقد بعثنى اليك لتنتطلق معي وقالوا قولا تهديديا . فى ذلك الوقت كان شيرويه بن كسرى قد قام على أبيه فقتله وأخذ الملك لنفسه وعلم رسول الله الخبر من الوحى فاخبرهما بذلك فقالا هل تدري ما تقول إنا قد تقمنا عليك ما هو أيسر من هذا أفنكتب هـذا عنك ونخبره الملك قال نعم أخبراه ذلك عنى وقولاه ان دينى وسلطاني سيبلغ ما بلغ كسرى وينتهي الى منتهى الخف والخافى وقولاه ان اسلمت اعطيتك ماتحت يدك وملكتك على قومك من الابناء فخرجنا من عنده حتى قدما على باذان فاخبراه الخبر وبعد قليل جاء كتاب بقتل شيرويه لايه وقال له شيرويه فى كتابه انظر الرجل الذي كان كتب فيه أبى اليك فلا تهجه حتى يأتيك أمري وكان ذلك سببا فى اسلام باذان ومن معه من أهل فارس باليمزوم الابناء وبعث حاطب بن أبى بلتمه الى المتوقس عظيم مصر فلم يسلم ولم يبعد وهو الذي بعث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بآرية القبطية أم ابراهيم فكان بذلك الرحم التى بين العرب واهل مصر

• وبعث سليط بن عمرو العامري الى هوزة بن علي الحنفي وبعث الملاء
ابن الحضرمي الى المنذر بن ساوي صاحب البحرين وعمرو بن العاص الى
جيفر وأخيه عباد الازديين

بذلك كان عليه السلام قد بلغ الدعوة الى اكثر ملوك الارض يعلنهم
بدعوته ويطلب منهم اتباعه وكان هذا الاعلان سبباً في اجابة بعض وشاغلا
لفكرة الآخرين فلم يلحق بربه الا ومعظم الجزيرة العربية قد اتبعته وانقادت
لدينه وفي غيرها عرف اسمه ودينه وعلم به الرؤوس والسادات



المحاضرة السابعة عشرة

صفة الرسول وأخلاقه وبيته — ختام القرآن — الوفاة

صفته وأخلاقه وبيته

وما كان سبباً كبيراً في نجاح الدعوة الإسلامية على يدى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما امتاز به من جمال خلقه وكمال خلقه وقد كان بعض المدعوين لا يحتاج الى دليل على صدقه فوق ما هو معروف عنه من الفضائل فقد قالت له خديجة — حينما أخبرها بأمره أول مرة — ما كان الله ليخزيك أبداً انك تحمل الكل وتكسب المعدوم وتمين على نوائب الحق . الاخلاق الفاضلة في الداعي ملاك أمره كله ألا ترى الله سبحانه يقول (ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك) وهذا واضح فانه يستحيل أن ينال بالشدة قلب لهذا رأينا أن نوضح لكم ما كان عليه الرسول من الاخلاق والعمادات حسبما اتصل الينا

النظافة الظاهرة — مما يروى عنه عليه السلام بني الدين على النظافة وكان قد خص من النظافة بما لم يكن لغيره وكان يحب الطيب حتى أنه لم يكن يمر في طريق فيتبمه أحد الا عرف أنه — ملكه من طيبه وكان يصافح المصافح فيظل يومه بمجد ريحها

العقل والذكاء — لامية أنه عليه السلام كان أعقل الناس وأذكاهم

ومن تأمل تديره أمر بواطن الخلق وظواهرهم وسيلسته العامة والخاصة فضلا عما أفاده من العلم وقرره من الشرع دون تعلم سبق ولا ممارسة تقدمت ولا مطالعة للكتب لم يشك في رجحان عقله وقوب فهمه لاول بديهة ساس تلك الامة الجافية حتى كان أحب الى أفرادها من آبائهم وأبنائهم وفدوه بانفسهم وذلك محتاج — بعد معونة الله وتوفيقه — إلى أكل عقل وأرجحه

فصاحة اللسان وبلاغة القول — كان عليه السلام من ذلك بالحل الافضل والموضع الذي لا يجهل ، سلاسة طبع ونصاعة لفظ وجزالة قول وصحة معان وقلة تكلف أوّنى جوامع الكلم وخص يبدائع الحكم وعلم ألسنة العرب يخاطب كل قبيلة بلسانها ومحاورها بلغتها ليس كلامه مع قريش والانصار وأهل الحجاز ونجد ككلامه مع ذي المشاعر الهمداني وطهفة النهدي وغيرهما من فطحان وقد كتب كثير من المؤرخين في الماثور من كلامه الجامع ومنه مالا يوازي فصاحة ولا يبارى بلاغة نحو قوله (لاخير في صحبة من لا يرى لك ماترى له — الناس معادن — ماهلك امرؤ عرف قدره — المستشار مؤتمن وهو بالخيار مالم يتكلم — رحم الله عبداً قال خيراً ففهم اوسكت فسلم ان احبكم إلى واقربكم منى مجالس يوم القيامة أحسنكم اخلاقاً الموطنون اكنافاً الذين يألفون ويؤلفون — ذو الوجهين لا يكون وجهها عند الله — اتق الله حيثما كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن — الظلم ظلمات يوم القيامة) وهذا قليل من كثير . قال له اصحابه يوماً ما رأينا الذي هو افصح منك قال وما يمنعني وانما انزل القرآن بلساني اسان عربي

مبين وقال مرة أخرى أنا أفصح العرب بيد آتي من قريش ونشأت في بني سعد فجمع له بذلك قوة عارضة البادية وجزالتها ونصاعة الفاظ الحاضرة ورونق كلامها إلى التأييد الألهي الذي مدده الوحي والحلم والاحتمال والعفو عند المقدرة والصبر على المكاره صفات أدبه الله بها فقال له (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين) وقد بين له الوحي معناها بقوله أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك وقال له (واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور) وقال له (فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل) وقال (ولن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور) ولا خفاء بما يؤثر من حلمه واحتماله . كل حليم قد عرفت منه زلة وحفظت عنه هفوة وهو لا يزيد مع كثرة الأذى إلا صبراً وعلى اسراف الجاهل إلا حليماً قالت عائشة ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمرين قط إلا اختار أيسرهما ما لم يكن إثمًا فإن كان إثمًا كان أبعد الناس عنه وما انتقم لنفسه إلا أن انتهك حرمة الله فينتقم لله بها ولما حصل له بأحد ما حصل قيل له لو دعوت عليهم فقال اني لم ابست لعانا ولكني داعيا ورحمة اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون فلم يقتصر على السكوت عنهم حتى عفا عنهم ثم اشفق عليهم ورحمهم ودعا وشفع لهم ولما قال له الرجل اعدل فان هذه قسمة ما أريد بها وجه الله لم يزد في جوابه ان بين له ما جهله ووعظ نفسه وذكرها بما قال له فقال ويحك فمن يعديل ان لم أعدل خبت وخسرت ان لم أعدل ونهي من أراد من أصحابه بقتله . لم يؤاخذ عبد الله بن أبي واسباهه من المنافقين بمطعم ما قتل عنهم في جهنم قولا وفعلًا بل قال لمن اشار بقتل بعضهم (لا تلتا يتحدث الناس أن محمدًا يقتل أصحابه) والحديث

عن حلمه وصبره وعفوه عند المقدرة أكثر من أن تأتي عليه وحسبك صبره على قسوة قريش وأذى الجاهلية ومصابرة الشدائد الصعبة منهم فلما أظفروه الله عليهم وحكمه فيهم مازاد على أن قال اذهبوا فانتم الطلقاء أقول كما قال أخي يوسف لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين وكان عليه السلام أبعد الناس غضباً وأسرعهم رضا

الجود والكرم - كان عليه السلام في هذا الخلق لا يبارى ، بهذا وصفه كل من عرفه قال جابر ما سئل عليه السلام عن شيء فقال لا وقال ابن عباس كان أجود الناس بالخير وأجود ما يكون في شهر رمضان وكان إذا أتته جبريل أجود بالخير من الريح المرسلة. وعن أنس أن رجلاً سأله فاعطاه غنما بين جبلين فرجع إلى بلده وقال أسلموا فإن محمداً يعطي عطاء من لا يخشى فاقة وأعطى غير واحد مئة من الابل وهذه كانت حاله قبل النبوة وحمل إليه تسمون ألف درهم فوضعت على حصير ثم قال إليها بقسمها فأرد سائلاً حتى فرغ منها وجاءه رجل فسأله فقال ما عندي شيء ولكن اتبع على فإذا جاءنا شيء قضينا له فقال له عمر ما كلفك الله ما لا تقدر عليه فكره النبي ذلك فقال رجل من الانصار يا رسول الله أنفق ولا تخف من ذي العرش إقلالا فتبسم صلى الله عليه وسلم وعرف البشر في وجهه وقال بهذا أمرت

الشجاعة والنجدة - كان عليه السلام منهما بالمكان الذي لا يجمل حضر المواقف الصعبة وفر عنه الكماة والابطال غير مرة . وهو ثابت لا يبرح ومقبل لا يدبر ولا يتزحزح وما شجاع الا وقد احصيت له فرة وحفظت عنه جولة سواء . وقف يوم حنين على بقلته والناس يفرون عنه وهو يقول أنا النبي لا

كذب . أنا ابن عبد المطلب : فما روي أحد يومئذ كان أشد منه وكان إذا غضب لا يغضب الا لله لم يغم له شيء وقال على كذا إذا حيي بالبأس واحمرت الخدق اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم فما يكون أحد أقرب الى العدو منه . فزع أهل المدينة ليلة فانطلق ناس قبل الصوت فتلقاهم رسول الله راجعاً وقد سبقهم الى الصوت واستبرأ الخبر على فرس عري والسيف في عنقه وهو يقول لن تراعوا

الحياء والاغضاء - كان عليه السلام أشد الناس حياءً وأكثرهم عن العورات اغضاء قال ابو سعيد كان عليه السلام أشد حياءً من العذراء في خدرها وكان إذا كره شيئاً عرفناه في وجهه وكانت لطيف البشرة رقيق الظاهر لا يشافه أحداً بما يكره حياءً وكرم نفس وقالت عائشة (كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا بلغه عن أحد ما يكرهه لم يقل ما بال فلان يقول كذا ولكن ما بال أقوام يصنعون أو يقولون كذا ينهي عنه ولا يسى فاعله وروى أنه كان من حياته لا يثبت بصره في وجه أحد وأنه يكنى عما اضطره الكلام اليه مما يكره)

حسن العشرة والادب وبسط الخلق مع أصناف الخلق - قال علي في وصفه كان عليه السلام أوسع الناس صدرأً وأصدق الناس لهجة وألينهم عريكة وأكرمهم مشرة . وقال قيس بن سعد بن عبادة زارنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أراد أن ينصرف قرب له سعد حملاً وطأ عليه بقطيفة فركب ثم قال سعد يا قيس صاحب رسول الله قال قيس فقال له عليه السلام اركب فايئت فقال اما ان تركب وأما أن تنصرف فانصرفت وكان يؤلفهم ولا ينفرهم ويكرم كريم

كل قوم ويؤليه عليهم ويحذر الناس ويحترس منهم من غير أن يطوى أحد منهم بشره ولا خلقه ، يتفقد أصحابه ويعطي كل جاسائه نصيبه لا يحسب جلسه ان أحداً اكرم عليه منه من جالسه أو قاربه لحاجة صابره حتى يكون هو المنصرف عنه ومن سأله حاجة لم يردده الا بها أو بميسور من القول قدوسع الناس بسطه وخلقهم فصار لهم ابا وصاروا عنده في الحق سواء وكان دائم البشر سهل الخلق لين الجانب ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب ولا خاش ولا عياب ولا مداح ، يتفاقل عما لا يشتهى ولا يؤنس منه وكان يحيب من دعاه ويقبل الهدية ويكافي عليها وقال أنس خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لي اف قط !! وما قال لشيء صنعته لم صنعته ولا لشيء تركته لم تركته وكان يمازح اصحابه ويخاطبهم ويحدثهم ويحيب دعوة الحر والعبد والامة والمسكين ويعود المرضى في اقصى المدينة ويقبل عذر المعتذر وكان يبدأ من اقيه بالسلام ويبدأ اصحابه بالمصافحة يكرم من يدخل عليه وربما بسط له ثوبه ويؤثره بالوسادة التي تحته ويعزم عليه في الجلوس عليها إن ابى ويكنى اصحابه ويدعوهم بأحب اسمائهم تكرمة لهم ولا يقطع على احد حديثه حتى يتجاوز فيقطعه بانتهاؤهم وروى انه كان لا يجلس اليه احد وهو يصلي الا خفف صلاته وسأله عن حاجته فاذا فرغ عاد الى صلاته وكان اكثر الناس تبسما واطيبهم نفسا ما لم ينزل عليه قرآن او يخطب

الشفقة والرأفة والرحمة - وصفه الكتاب بذلك (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم) . روي أن اعرايا جاءه يطلب منه شيئا فأعطاه ثم قال أحسنت اليك يا اعرايا قال

الاعرابي لا ولا أجملت فغضب المسلمون وقاموا اليه فأشار اليهم أن كفوا
ثم قام ودخل منزله وأرسل الى الاعرابي وزاده شيئاً ثم قال أحسنت اليك
قال نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
إنك قلت ماقلت وفي أنفس أصحابي من ذلك شيء فإن أحببت فقل بين
أيديهم ماقلت بين يدي حتى يذهب ما في صدورهم عليك فلما كان العشي
جاء فقال عليه السلام ان هذا الاعرابي قال ماقال فزدناه فزعم أنه رضى
أ كذلك ؟ قال الاعرابي نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً فقال عليه
السلام مثلي ومثل هذا مثل رجل له ناقة شردت عليه فاتبها الناس فلم يردوها
الا تقوراً فنادى صاحبها خلوا بيني وبين ناقة فاني أرفق بها منكم وأعلم
خروجها لها بين يديها فأخذ لها من قام الأرض فردها حتى جاءت واستناخت
وشد عليها رحلها واستوى عليها واني لو تركتكم حيث قال الرجل ماقال
فقتلتموه دخل النار وروى عنه عليه السلام أنه قال لا يبلغني أحد منكم
من أحد من أصحابي شيئاً فاني أحب أن أخرج اليكم وأنا سليم الصدر .
كان يسمع بكاء الصبي فيتجوز في صلاته

الوفاء وحسن العهد وصلة الرحم - قال عبد الله بن أبي الحساء بإيعت
النبي صلى الله عليه وسلم يبيع قبل أن يبعث وبعيت له بقية فوعده أن آتية
بها في مكانه فنسيت ثم ذكرت بعد ثلاث فبحث فإذا هو في مكانه فقال
يا فتى لقد شققت على أنا ههنا منذ ثلاث أنتظرك . وقال أنس كان عليه السلام
إذا أتى بهدية قال اذهبوا بها الى بيت فلانة انها كانت صديقة لخديجة انها
كانت تحب خديجة . دخلت عليه امرأة ففش لها وأحسن السؤال عنها

فلما خرجت قال انها كانت تأتينا أيام خديجة . وكان يصل ذوى رحمه من غير أن يؤثر من على من هو أفضل منهم وقال ان آل أبي فلان ليسوا الى باولياء غير أن لهم رحماً ماسة سألها بيلالها ولما قدم وفد النجاشي قام عليه السلام بنفسه بخدمهم فقال له أصحابه نحن نكفيك فقال انهم كانوا لاصحابنا مكرمين واني أحب أن أكفئهم . وكان يبعث الى ثوبية مولاة أبي لهب مرضعته بصلة وكسوة فلما ماتت سأل هل بقي من قرابتها أحد فقيل لا أحد

التواضع — كان عليه السلام أشد الناس تواضعاً وأقلهم كبراً . عن أبي امانة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم متوكئاً على عصا فقننا له فقال لا تقوموا كما تقوم الاعاجم . يعظم بعضهم بعضاً وكان يمود الساكنين ويجالس الفقراء ويحب دعوة العبد ويجلس بين أصحابه مختلطاً بهم حينما انتهى به المجالس جلس . وكان يدعى الى خبز الشعير والاهالة السنخة فيجيب وحج على رث وعليه قطيفة لاتساوي اربعة دراهم فقال اللهم اجعله حجاباً لارياء فيه ولا سمعة هذا وقد اهدى في حجه ذلك مئة بدنة . ولما فتحت عليه مكة ودخلها بجيوش المسلمين طأطأ على رحله رأسه حتى كاد تمس قادمته تواضعاً لله تعالى . ومن تواضعه قوله لاتفضلوني على يونس ابن متى ولا تفضلوا بين الانبياء ولا تخيروني على موسى . ودخل عليه رجل فأصابته من هيئته رعدة فقال له هون عليك فاني لست بملك انما انا ابنه امرأة من قريش كانت تأكل القديد

العدل والامانة والعفة وصدق اللهجة — كان عليه السلام آمن الناس

واعظمهم واعفهم واصدقهم لهجة منذ كان اعترف له بذلك معا ورواه واعداه
 وكان يسمى قبل نبوته الامين وقال الربيع بن خثيم كان يتحاكم الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في الجاهلية قبل الاسلام وروى عن علي ان ابا جهل
 قال له انا لانكذبك ولكن نكذب بما جئت به وفي ذلك قال الكتاب
 (فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يمحدون) وسأل هرقل
 ابا سفيان فقال هل كنتم تتهمونونه بالكذب قبل ان يقول ما قال قال
 لا وقال النضر بن الحارث لقرش قد كان محمد فيكم غلاما حدثا ارضاكم
 فيكم واصدقكم حديثا واعظمكم امانة حتى اذا رايتهم في صدغيه الشيب
 وجاءكم بما جاءكم به قلتم ساحر !! لا والله ما هو بساحر . وفي حديث علي
 في وصفه اصدق الناس لهجة وعن الحسن كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا يأخذ احدا ولا يقرف احدا ولا يصدق احدا على احداى لا يسمع
 وشاية الواشين

وقال خارجة بن يزيد كان النبي صلى الله عليه وسلم أوقر الناس في مجلسه
 لا يكاد يخرج شيئا من أطرافه وكان كثير السكوت لا يتكلم في غير حاجة
 يمرض عن تكلم بغير جميل وكان ضحكه تبسما وكلامه فصلا لافضول ولا
 تقصير وكان ضحك أصحابه عنده التبسم توقيراً له واقتداء به ، مجلسه مجلس
 حلم وحياء وخير وأمانة لا ترفع فيه الاصوات ولا تؤنب فيه الحرم اذا تكلم
 أطرق جلساؤه كأنما على رؤوسهم الطير

وعلى الجملة فقد كان عليه السلام على بصفات الكمال أدبه ربه
 فأحسن تأديبه وقد أثنى عليه الكتاب فقال مخاطباً له (وإنك لملى خلق

عظيم) وكانت هذه الخلال مما قرب اليه النفوس وحببه الى القلوب
والآن من شكيمة قومه بعد الالباء وجمالهم يدخلون في دين الله أفواجا
مناصرين موازين ولو لم يكن له الا ذلك مما يثبت التاريخ وتؤيده الحوادث
لكان أعظم شاهد على صدقه فضلا عما أيده الله به من المعجزات وقد أفاض
القول فيها كتاب السير

البيت النبوي

كان البيت النبوي في مكة قبل الهجرة يتألف منه عليه السلام ومن
زوجه خديجة بنت خويلد الاسدية من قريش وهي أول من تزوجه من
النساء ولم يتزوج غيرها في حياتها. وقد كان له منها أبناء وبنات فأما الابناء
فلم يعيش منهم أحد فاتهم توفوا بمكة وهم القاسم الذي كان يكنى به عليه
السلام وعبد الله الملقب بالطيب والطاهر : وأما البنات فكان أربعة زينب
ورقية وأم كلثوم وفاطمة — فاما زينب فقد تزوجها قبل الهجرة ابن خالتها
أبو العاص بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس وهو على دينه واستمرت
معه حتى هاجر عليه السلام وبقيت هي بمكة فلما كانت وقعة بدر وأسر ابو
العاص أرسلت زينب في فدائه فلادة لها كانت حلتها بها أنها خديجة ومالا
فلما رأى الرسول القلادة رق لها رقة شديدة وقال ان رأيت
أن تطلقوها لها أسيرها وتردوا عليها قلادتها فافعلوا ففرضي بذلك
المسلمون وأخذ عليه السلام عهداً على أبي العاص أن يترك زينب تهاجر
فلما عاد أبو العاص الى مكة سرح زينب حتى اذا كان قبل الفتح خرج ابو
العاص تاجراً الى الشام وكان رجلاً ماموناً بماله وأموال لرجال من قريش

أبضعوها معه فلما فرغ من تجارتها عاد الى مكة بعد خطب طويل ورد
للإلى أهله ثم عاد الى المدينة مسلماً فرد النبي صلى الله عليه وسلم الى زوجته
زينب ويقول للمؤرخون إنه لم يحدث زواجاً جديداً وإنما ذلك بالعقد الأول.
وأما رقية وأم كلثوم فقد تزوجها عثمان بن عفان الواحدة بعد الأخرى وأما
فاطمة فقد تزوجها علي بن أبي طالب ومنها كان الحسن والحسين وزينب.
وبعد موت خديجة تزوج عليه السلام بمدة زوجات كان يتألف منهن
بيته بالمدينة.

ومعلوم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ممتازاً عن أمته بحل التزوج
بأكثر من أربع زوجات لأغراض كثيرة سنينها بعد أن نذكرهن

كان عدد من عقد عليهن ثلاث عشرة امرأة منهن تسع مات عنهن
واثنتان توفيتا في حياته أحدهما خديجة واثنان لم يدخل بهما وهما هي
أسماؤهن

(١) سودة بنت زمعة بن الأسود من بني عامر بن لؤي من قريش
وكانت قبله عند ابن عمها السكران بن عمرو

(٢) عائشة بنت أبي بكر الصديق وكانت بكرًا ويقال إنها كانت
وقت العقد عليها بنت ست سنين وبني عليها بعد الهجرة وهي بنت ثمان أو
تسع وفي النفس شيء من تقدير هذا السن

(٣) حفصة بنت عمر بن الخطاب وكانت قبله عند خنيس بن حذافة

السهمي

(٤) أم سلمة هند بنت أبي أمية بن المغيرة بن بني مخزوم وكانت قبله عند عبد الله بن جحش

وهؤلاء الخمس كلهن من قریش يضاف اليهن خديجة فتكون القرشيات ستاً من هذه البطون — عبد مناف — أسد بن عبد العزي — مخزوم بن يقظة — تيم بن مرة — عدي بن كعب — عامر بن لؤي

(٥) زينب بنت جحش من بني أسد بن خزاعة ومن حلفاء بني أمية وهي بنت عمته وكانت قبله تحت يد زيد بن حارثة الذي كان معتبراً ابناً للنبي صلى الله عليه وسلم وقد ارادت الشريعة هدم قاعدة التبني فأمر الرسول ان يتزوج زينب زوج زيد ليعلم الناس انه لم يعد للتبني حرمة وكان عليه السلام يخشى اعتراض اعدائه عليه لان عمله هذا يخالف ما اطبقت عليه عامة العرب فآخى في نفسه ما امر به من هذا الزواج ولذلك كان هناك في الخطاب نوع شدة (وإذ تقول للذي انعم الله عليه وانعمت عليه امسك عليك زوجك واتق الله وتمحى في نفسك ما الله مبديه وتمحى الناس والله احق ان تخشاه فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها لكيلا يكون على المؤمنين حرج في ازواج اديانهم اذا قضوا منهن وطراً وكان امر الله مفعولاً) فبينت الآية انه كان يقول فريد امسك عليك زوجك واتق الله وكان النزاع اشتد بينهما فاحب ان يفارقها — وتمحى في نفسك ما الله مبديه وهو الامر بتزوجها بعد ان يطلقها زيد وهذا هو الذي ابدته الآية — وتمحى الناس والله احق ان تخشاه — تمحى الناس ان يميروك فيقولون تزوج زوج ابنته — ثم ابدى ما امر به وهو قوله فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها وبين الملة في ذلك بما ذكر بعد. ولقد

هدم قاعدة النبي قولاً كما هدمها فعلاً فقال ادعهم لا بأثمهم هو اقسط عند الله
وقال ما كان محمد اباً احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين

(٧) جوريرة بنت الحارث سيد بنى المصطلق من خزاعة وهي التي
احتق بسبب زواجها هذا من كان أسراً أو سبي من قومها وأسلم أبوها

(٨) ميمونة بنت الحارث من بنى هلال بن عامر بن صعصعة وكانت
قبله عند أبي رهم بن عبد العزى من بنى عامر بن لؤي

(٩) صفية بنت حيي بن أخطب من بنى اسرائيل ، وكانت قبله عند
كنانة بن أبي الحقيق وهؤلاء التسع هن اللاتي توفى عنهن

(١٠) زينب بنت خزيمة من بنى هلال بن عامر بن صعصعة وكانت
تسمى أم المساكين لرحمتها إياهم ورقتها عليهم وكانت قبله عند عبيدة بن

الحارث بن عبد المطلب بن عبد مناف وهذه توفيت في حياته
هؤلاء احدى عشر سيدة تزوج بهن الرسول ، بنى هن منهن ست من

قريش وخمس من سائر العرب

وهناك اثنتان لم يبن بهن . وتسرى بمارية القبطية التي أهداها له المقوقس
وأولدها ابنه ابراهيم الذي توفى صغيراً بالمدينة في حياة أبيه وكما يقال لزواجه
أمهات المؤمنين سماهن بذلك الكتاب فقال (وأزواجه أمهاتهم)

يظهر لنا انه كان للنبي صلى الله عليه وسلم رأى في ان يجمع في نساء من
قبائل العرب المختلفة ليكون ذلك من باب التأليف لعشائرهن فان الصهر كان
عند العرب باباً من ابواب التقرب بين البطون المختلفة وقد كان زواجه بمخديجة
وهو بمكة أكبر مساعد له ومبعداً له اذى كثيراً من اعدائه فلما كان بالمدينة

صاهرا أكبر القبائل من قریش وأقوى البطون من سائر العرب وبنى إسرائيل وقد كانت هناك ظروف خصوصية لبعض من تزوجهن كما في جويرية وزينب وصفية

وكان لامهات المؤمنين فضل كبير في نقل أحواله المنزلية للناس خصوصا من طالت حياته منهن كمعاشة قلنهاروت عنه كثيراً من أفعاله وأقواله ومجدون في سورة الاحزاب كثيراً من أحوال بيته وفيها يقول الكتاب (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً)

ختم القرآن

اعلن القرآن ان نزوله قد انتهى في يوم الحج الاكبر من السنة العاشرة من الهجرة قبل وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم بثلاثة أشهر حيث انزل عليه (اليوم اكملت لكم دينكم وانممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) وكانت آياته قد رتبت وسوره قد تمت وكان هناك من اصحابه من يحفظه كله ومنهم من يحفظ بعضه وكانت آياته وضوره مكتوبة الا انها لم تجمع في مصحف واحد في حياته وقد تم ذلك في خلافة ابي بكر (راجع خطابنا الذي القيناه بنادى العلوم في سنة ١٩١٠ ونشر بصحيفة النادى في تلك السنة)

الوفاة

في أواخر صفر من السنة الحادية عشر ابتداء عليه السلام بشكواه وكان مرضه الحمي فلم تأذن نساءه أن يترض في بيت عائشة فاذن له ولما رأى شدة المرض خرج الى اصحابه فصعد المنبر وقال (يامعشر المهاجرين استوصوا

بالانصار خيراً فان الناس يزدون وان الانصار على هيئتها لا تزيد وانهم كانوا عييتى التى اويت اليها فأحسنوا الى محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم) وامر ابا بكر ان يصلى بالناس فصلى بهم مدة مرضه

ولما كان يوم الاثنين ١٣ ربيع الاول سنة ١١ (٨ يونيه سنة ٦٣٢) لحق عليه السلام بالرفيق الاعلى وقد اعلن الصحابة بوفاة ابو بكر حيث قال لهم وهم مجتمعون ايها الناس من كان يعبد محمداً فان محمداً قد مات ومن يعبد الله فان الله حي لا يموت ، ثم تلا هذه الآية (وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات او قتل اقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين)

وحينذاك خرج اصحابه الى سقيفة بني ساعدة يأتمرون فيما بينهم بخلفه حتى يوليهم ابو بكر فأقبلوا على جهازه عليه السلام يوم الثلاثاء ففصل في قميصه وكفن في ثلاثة اثواب ووضع على سريره ثم دخل الناس يصلون عليه افراداً فدخل الرجال اولاً ثم النساء ثم الصبيان وقد انتهوا من صلاتهم وسط ليلة الاربعاء وكان قد صنع له لحد في الموضع الذى مات فيه وهو صفة حجرة عائشة التى كانت في الجهة الشرقية الشمالية من مسجده ودفن بها وكانت سنة عليه السلام ثلاثاً وستين سنة قرية



المحاضرة الثامنة عشرة

— الخلافة —

الخلافة

قد كان الرسول صلى الله عليه وسلم وظيفتان يؤديهما لأمته (الاولى) التبليغ عن الله بحكم الرسالة التي اختير ليقوم بأدائها فهو بذلك مشرع عن الله (الثانية) كونه إماماً للمسلمين تجتمع اليه كلمتهم يوجههم الى الخير ويعدم عن الشر واليه القضاء في مشكلاتهم بحسب ما يوحى اليه من الشريعة ثم هو يقوم بتنفيذ تلك الاحكام

والوظيفة الاولى انتهت بموته عليه السلام بعد تشريع ما اراد الله تشريعه فلم يكن بعد ذلك لاحد الا البناء على قواعد تلك الشريعة والاستنباط من مجملها وهذه الخلافة التشريعية ان ساغ لنا ان نسميها كذلك موعداً بها الوقت المناسب لها

والوظيفة الثانية هي التي اخصصناها محاضرتنا هذه لمير المسلمون بدأ من إقامة من يخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في خلافة المسلمين . ولم يوجد بين هذه الامة شيء تشعبت فيه الآراء واختلفت الكلمة بمقدار ما كان منها في الخلافة ومدار البحث كان في أمرين (الاول) البيت الذي يكون منه الخليفة (الثاني) الشكل الذي به ينتخب الخليفة

بيت الخلافة

من المحقق أن الكتاب لم يشر أي إشارة الى تعيين بيت أو بطن أو شعب يكون منه خليفة المسلمين وأما الرسول صلى الله عليه وسلم فروى عنه (الأئمة من قريش) كما أثر عنه اسمعوا وأطيعوا وإن تأمر عليكم عبدحيثى كأن رأسه زينة

لم يدفن النبي صلى الله عليه وسلم حتى كانت هناك فكرتان (الاولى) عدم تخصيص خلافة بيت من البيوت (الثانية) تخصيصها . وهذه الفكرة ذات شعبتين (الاولى) تخصيصها بالبيت القرشي على اختلاف بطونه (الثانية) تخصيصها بالقرابة القريبة من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أقرب الناس اليه وقت موته من أعمامه العباس بن عبد المطلب ومن بني عمه على وعقيل إبننا أبي طالب ويمتاز على من ينهم بسبقه الى الاسلام وشهوده مشاهد رسول الله وزوجه بأبنته فاطمة ويمتاز العباس بأنه العاصب الوحيد له ان كان هناك ارث رأى عدم التخصيص كان للانصار فاهم كانوا يريدون أن يكون الخليفة منهم لما كان لهم من فضيلة النصر والايواء والمساعدات العظيمة التي قاموا بها وان لم يتيسر ذلك كان منهم أمير ومن المهاجرين أمير وأخذ بهذا الرأي من بعدهم جميع الخوارج الذين كانوا يخرجون على الخلفاء في أزمنة مختلفة ومنهم من كان يتسمى بامير المؤمنين كقطرى بن الفجاءة وليس من قريش وانما هو رجل من تميم وهؤلاء كانوا يرون أن القصد من امامة المسلمين انما هو توجيههم الى الصلاح وابعادهم عن الشر والسير فيهم بأوامر دينهم غير ناظرين في ذلك الى بيت أو قبيلة بل الى ما في الشخص من

المقدرة والكفاءة ويستندون في رأيهم الى قاعدة وضعها القرآن وهي (إنه
أكرمكم عند الله أتقاكم)

ورأى التخصيص بقريش كان في ذلك الوقت رأياً للجمهور لما رواه
لهم أبو بكر من ذلك الحديث المتقدم ذكره وقد بين أبو بكر طرفاً من علة
هذا التخصيص بقوله إن هذا الأمر أن تولته الأوس ونفسه عليهم الخزرج
وإن تولته الخزرج نفسهم الأوس ولا تدين العرب إلا لهذا الحي
من قريش . ومن هنا استنبط العلامة ابن خلدون استنتاجه أن السر في
تخصيص قريش بالخلافة إنما هو ما كان لهم من العصبة والتقدم على سائر
بطون العرب بهذا يعترف لهم الناس ولا ينكره عليهم أحد فإذا كان الخليفة
منهم لا يفتقر أن يعارضه أحد من القبائل الأخرى مهما يكن قدره عظيماً
وبنى على ذلك أنه لما كانت العلة هي العصبة التي بها يكون اجتماع الكلمة وكانت
عصبة قريش جاء عليها وقت ظهر فيه ضعفها حتى لم تعد قادرة على حماية البيضة
والدفاع عنها وكانت الشريعة مبنية على الملل والحكم في كل زمان بحسبه كان
من الممكن أن تكون الخلافة في غير قريش ممن فيهم تلك القوة والعصبة
المجتمعة

ورأى التخصيص بالقرابة القريبة كان لعلي بن أبي طالب ومن شايعه
وكان يرى نفسه أحق بالخلافة من سواه بقرابته من رسول الله صلى الله عليه
وسلم كما صرح بذلك في حديث مع أبي بكر ولما لم يكن له مساعد يساعده
على نيل ذلك الحق الذي رآه لنفسه اذعن لرأى الجمهور
مكث الرأي الأوسط سائداً والآخر خامداً لا يجرده محركاً حتى كان

آخر عهد عثمان فقام بالحواضر الاسلامية دعاء له ينهون الناس اليه ويقيمون من خالفه اذ كيف يحرم خلافة الرسول قرابته وهذا موضع من الامم شديد الاحساس فسرعان ماتنه وقد كان تنبه مسيياً لخطوب طويلة ومصائب عظيمة ذهب في سبيلها الخليفة الثالث عثمان بن عفان ومع هذا فلم يصف الامر للخليفة الرابع علي بن أبي طالب لانه قام في وجهه نصف الامة قادماً اليه من الشمال غير متأثر من تلك الدعوة التي قصد منها اقرار الامر في نصابه من بيت النبوة وكان هناك تصادم بين الرأيين وقد غلبت القوة واحسان السياسة رأى عدم التخصيص بالقرابة حيث انتهى الحال بظفر معاوية بن أبي سفيان بالخلافة وهو من بني أمية وليس من بني هاشم

عادت فكرة الشيعة الى الحمود ولكن السيوف وان تكن تغلبت في الظاهر عليها فقد استكننت في النفوس تهيج وقتاً اذا لاح لها بارق الامل وتكمن حيناً انتظاراً للمستقبل

مازال أبناء علي يرون هذا الحق لهم ارثاً لا ينازعهم فيه الا ظالم وتتمنى قلوب شيعتهم أن ينالوا هذا الحق فيحصلون الواحد منهم بعد الواحد على الخروج فيخرجون ثم تكون العاقبة قتلاً وتمثيلاً الا ان هذا الظفر كان مما يزيد النار تأججاً والقلوب تأثراً لانه كان يعطي الشيعة قوة يحركون بها القلوب ويبكون منها العيون فما كان اكثر مما يقولونه من الشر الماثور في تمثيل الحسين معفراً بدمائه بكر بلاء بعد ان اذيق من العطش الكروب واهل بيته يساقون سباياً الى قاعدة ملك الظالمين ثم تمثيل من بعده ممن خرجوا على بني أمية حتى ينقاد الناس الى من يدعوم للقيام الى رد الحق لاهله

لم يكن أحدهم الناس يفاضل بين بني علي وبني العباس في استحقاق الخلافة بل كانت بنو علي يرون الحق لهم خالصاً لما لا يهيمهم من الامتيازات الكثيرة ولكن بني العباس جدت عندهم فكرة الدعوة إلى أنفسهم بعد وفاة أبي هاشم بن محمد بن علي عن غير عقب فزعموا أنه أدلي بالامر إلى محمد بن علي ابن عبد الله بن عباس مع اضافتهم إلى ذلك أن العباس أولى بمراث رسول الله من علي لأن الاول عم والثاني ابن عم فاشتغلوا في الامر بمهارة حيث كان لهم دعاة يدعون الناس اليهم سرّاً في دولة بني أمية واتصل بهم ذلك الزعيم للقدم أبو مسلم الخراساني فتم لهم الامر ورد اليهم الخلافة بعد أن أسقط بني أمية من تلك العروش السامية ومن المؤكد أنه كان يدعو الناس الى الرضا من أهل البيت ولا يصرح باسمه ولا بنسبه مما يدل على أن الامة كان توجهها الى علي وأهل بيته أكثر من توجهها الى بني العباس فلما تم له الامر أعلن اسم عبد الله السفاح بن محمد بن علي بن عبد الله ابن عباس

عاد الاصطدام حينئذ بين البيتين العلوي والعباسي ، فكان نصيب آل علي في خلافة بني هاشم أشد وأقسى مما لاقوه في عهد خصومهم من بني أمية فقتلوا وشردوا كل مشرد ، وخصوصاً في زمن المنصور والرشيد والتوكل من بني العباس وكان اتهام شخص في هذه الدولة بالميل الى واحد من بني علي كافياً لاتلاف نفسه ومصادرة ماله وقد حصل ذلك فعلاً لبعض الوزراء وغيرهم الا أن ذلك كله لم يذهب بفكرة استحقاق علي وأهل بيته للخلافة وأنهم قد ظلموا وسلب حقهم فصاروا يخرجون علي بن العباس كما كانوا

يخرجون على نبي أمية والعاقبة القتل والتشريد : وحينئذ بدت لبعضهم فكرة الخروج إلى أرض لاتنالها قوة العباسيين ومن بقي منهم بالشرق سكت على ما في نفسه

ذهب الفارون الى أفريقية بعد أن سبقهم دعائهم فأسسوا بها دولا علوية لها كبير ذكر في التاريخ كالدولة الفاطمية ودولة الادارسة وغيرها ممن سيأتي ذكرهم بعد والباقيون بالشرق كانت لهم شيعة تكرمهم وتميل اليهم في السر حتى كان شيء من ذلك فيما يقال سبباً من أسباب سقوط الدولة العباسية فان ابن العلقمي وزير المستعصم كان من غلاة الشيعة فساعد على مجيء التتر الى بغداد وهم الذين أزالوا الخلافة العباسية من بغداد وكان أعظم سلطان -- اذذاك في الممالك الاسلامية -- امصر وملوكها فساعدوا على اعادة الخلافة العباسية ليستمدوا منها العهد اليهم حتى يكون سلطانهم مقبولا لا يتكلم الناس فيه وجاءت على أثرهم الدولة العثمانية فاستمدت من آخر خلفائهم بمصر عهد الخلافة

هذا كان شأن الاختلاف في البيت الذي يكون منه خليفة المسلمين شكل الانتخاب

لم يرد في الكتاب أمر صريح بشكل انتخاب خليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم الا تلك الاوامر العامة التي تتناول الخلافة وغيرها مثل وصف المسلمين بقوله تعالى (وأمرهم شورى بينهم) وكذلك لم يرد في السنة بيان نظام خاص لانتخاب الخليفة الا بعض نصائح تبعد عن الاختلاف والتفرق كأن الشريعة أرادت أن تكل هذا الامر للمسلمين حتى يحلوه

بأنفسهم ولو لم يكن الأمر كذلك لمهدت قواعد وأوضحت سبله كما أوضحت سبل الصلاة والصيام وغيرهما . ولنتظر مآسار عليه المسلمون في ذلك وهامي طرائقهم

(١) الطريقة الاولى : طريقة الانتخاب الاستشارية وقد حصلت في انتخاب أبي بكر حيث اجتمع المسلمون في سقيفة بني ساعدة بالمدينة وتشاوروا في الأمر ثم انتخبوا أبا بكر — بعد حوار وجدال — ولكن انتخاب أبي بكر كان أمراً يحتاج الى السرعة في البت حذر الاختلاف والفشل ويظهر أن المجتمعين في السقيفة لم يكن فيهم أحد من قریش يتطلع للخلافة دون أبي بكر اول رجل سبق الى الاسلام وحضر المساهد النبوية بأسرها ورافق رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهجرة فضلاً عما عرفه الصحابة من تقديم الرسول إياه ليصلى بالناس نيابة عنه في وقت مرضه ولذلك لما اقترح أبو بكر أن يكون الخليفة واحداً من اثنين عمر بن الخطاب أو ابا عبيدة عامر بن الجراح اراد عمر ان ينهى الأمر بسرعة فديده الى ابى بكر فبايعه الناس وقد أثر عن عمر انه قال عن بيعة ابى بكر كانت فلقه وفي الله شرها قال ذلك لما علم ان بعض الناس قال لو ان امير المؤمنين مات لبأيمت فلانا : مضت هذه البيعة من غير ان يتبين للناس البيئة التي لها الحق في انتخاب الخليفة إلا انها سفت الانتخاب من حيث هو

(٢) الطريقة الثانية : ان يعهد الخليفة الموجود الى شخص آخر بعده الخلافة وهي الطريقة التي كان بها انتخاب عمر بن الخطاب حيث اختاره

ابو بكر وقد قال للناس هل رضيتُم من اخترته فقالوا نعم . وهذه الطريقة تجعل للخليفة الحرية في انتخاب ولى عهده من غير قيد

(٣) الطريقة الثالثة : طريقة الاختيار الشوري من افراد يعينهم الخليفة الموجود وهي الطريقة التي انتخب بها عثمان بن عفان فان عمر لما ضرب واحس بالموت خاف أن يترك المسلمين بدون خليفة لئلا يختلفوا ولم يكن امام نظره من لو استخلفه يكون مطمئن النفس من قبله فلم يشأ أن يتحمل أمر المسلمين حياً وميتاً فاختار ستة من كبار الصحابة ومن يرى أنه لا يتطلع لأمر الخلافة غيرهم ووضع لهم نظاماً ينتخبون به الخليفة من بينهم فامر أن يجتمعوا بعد وفاته في حجرة عائشة ويختاروا الخليفة في مدة لا تزيد على ثلاثة أيام وجعل للأغلبية الرأى المقبول فيجب على الأقل الرضوخ لحكمها والا اعتبر خارجاً يستحق القتل واذا تساوت الاصوات كان القسم الذى فيه عبد الرحمن بن عوف مرجحاً

وهذه الطريقة كانت بذرة صالحة لو وجدت منبثاً حسناً ولكننا لم نرى مستقبل الامة من تناولها فضلاً عن أن يحسن فيها : لا ينكر أنها طريقة شورية ناقصة لانه لم يكن القصد منها أخذ رأى الجمهور فيمن يكون خليفة عليهم وانما المقصود أن تؤخذ كلمة المرشحين للخلافة لاحد ثم حتى لا يجد محبو الخلافة مجالاً للخلاف ويظهر لنا أن عمر كان محسباً بان كلا منهم يتطلع لان يكون خليفة وخاف على الامة الشقاق من بعده فعهده اليهم عهده ويظن أن هذه الفكرة لم تكن عنده بنت وقتها بل كان يفكر في ذلك من قبل بعد أن سمع عبارة الرجل التي سبق ذكرها

لم يكن في طريقة من هذه الطرق الثلاث حل لتلك المسألة المتشابهة
 الاطراف لان الطريقة الاولى لم يبين فيها من لهم حق الانتخاب الذين
 يكون صوتهم محترماً أم الامة بأسرها أم هم أفراد مخصصون ؟ وان كانوا
 مخصصين فمن هم ؟ وغاية ما أمكن شراح هذه القاعدة أن يقولوه أن قالوا
 هم أهل الحل والعقد ، ولكن من هم أهل الحل والعقد ؟ أم ولاية الامصار أم
 قواد الجيش أم أعيان الامة ؟ كل ذلك لم يبين فالتطلع للخلافة يجد مجالا
 واسعا للتأويل كما حصل عند استخلاف علي . والطريقة الثانية وهي طريقة
 العهد ليس فيها ضمان لاختيار من يحبه الناس ويكون قادراً على حماية مصالحها
 وان يكن من الممكن في بعض الاحيان أن يكون الشخص المختار لولاية
 العهد خير الناس كما حصل في انتخاب عمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز
 والطريقة الثالثة — في حقيقة الامر — كالتانية اذا اقتصر فيها على الشكل
 الذي رآه عمر لانها عبارة عن عهد إلى واحد غير معين من أفراد محصورين
 يختارهم الامام لذلك لما جاء دوز على قام جماعة من أهل المدينة والثوار من
 الآفاق فبايعوه بالخلافة وهو بالمدينة ولم يؤخذ في ذلك رأى غيرهم من المسلمين
 في الحواضر الاسلامية كان أهل المدينة — وحدهم — هم الذين ينتهي اليهم
 أمر انتخاب الخلفاء وليس لغيرهم معه رأي ولو كانوا من أهل الحل والعقد
 في الامة متى كانوا بعيدين عن الحاضرة الكبرى : كان ممن يتربخ الخلافة
 ويرى نفسه لها أهلاً معاوية بن أبي سفيان فقام بأهل الشام معلناً أنه مخالف
 لانبيعة علي ليست بصحيحة وحصل اصطدام بين الطرفين في سهل صفين
 فلما غلبت الحرب بنابها عمدوا الى شيء سموه تحكيماً ومعنى ذلك أنهم

انتخبوا رجلين من كل فريق أحدهما له هوى في صاحبه وأريد منها أن يحكما في أهم مشكلة ته الأمة الإسلامية بأسرها ومن المؤكد أن سلطة الحكمين لم تكن محدودة لانهما لم يقتصرا في البحث على الحكم بين الشخصين المتنازعين بل تجاوزا ذلك إلى البحث في خلفهما معا وتولية شخص آخر وبطبيعة الحال لم يكن لهذا التحكيم نتيجة شأن كل شيء لم يوضع له أساس ولا حدود ولكنه أوجد للمتنازعين خصما ثالثا قوي الشكيمة وهم الخوارج الذين رأوا هذا التحكيم ضلالة بل مروقا من الدين منادين بشعار اتخذوهم وهو لا حكم إلا لله وعبارتهم تشعر ان الخليفة المختار معين من قبل الله فلا ينبغي له أن يكون في شك من امره ولما كان على هو الخليفة وحكم الناس في امره فقد شك ومن شك ضل فلم يعد يصلح في نظرم للخلافة وكذلك معاوية لما تعرض لما ليس له بحق ضل فليس للخلافة بأهل وكذلك كونوا لهم جماعة اعطوها الحق في ان تنتخب لنفسها خليفة يكون بانتخاب ورأوا ان جميع مخالفهم كفار فاستباحوا دماءهم واموالهم وهؤلاء لم يضعوا لامرهم حدودا مقرررة لذلك تطرق اليهم الاختلاف كما تفرق غيرهم وطاردتهم الخلفاء بما عندهم من القوة حتى لم يكن منهم فائدة لا لانفسهم ولا لغيرهم بل كان منهم الضرر الشامل والفتن الحاصدة . انتهى امر على واستقر الامر لمعاوية بفضل قوته وسياسته ويسميه التاريخ بالخليفة المتغلب وفي نظرنا ان خلافته ويسمته لم تنقص في الشكل عن يعة على بقطع النظر عن التعرض لما في كل منهما من الصفات والامتيازات الدينية لان معاوية بايعة فريق من الناس وعلى بايعة فريق آخر ومن الضروري ان يتغلب اقوى المتنازعين

وليس هناك حدود معينة في الشريعة يقال ان احدهما تمدها الا ان سرنا على رأى من يقول ان علياً معين للخلافة بالنص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا امر لم يتأكد الصحابة من صحته

سار بنو أمية من معاوية فمن دونه في ولاية العهد على أن الخليفة هو الذي يمينه كما هي طريقة أبي بكر في عهده لعمر الا أن بينهما فرقا وهو أن أبا بكر اختار رجلا ليس من ذوى قرابته بل من بطن آخر وبنو أمية كانوا يتخيرون من قرابتهم وكانوا في الغالب أولادهم حتى تكون بذلك دولة من بيت واحد فمعاوية عهد الى ولده يزيد ولكنه امتاز في عهده بأن طلب من ولاء الامصار أن يوفدوا اليه وفوداً من أمصارهم يعرض عليهم اختيار ولى عهده وبالطبع لم يوفد هؤلاء الولاية إلا من لهم هوى في بقاء الامر في عقب معاوية فلما اجتمعوا اليه بدمشق عرض عليهم الامر، وأنه يخاف اختلاف المسلمين من بعده وطلب منهم أن يختاروا لا تقسم فرشحوا ابنه يزيد للامر بعد أن تكلم متكلموهم بالثناء عليه وكان البادئون بذلك قوما لهم علم بما عزم الخليفة عليه وتابهم على ذلك غيرهم وبهذا أخذ إعترافهم قبل موته بيزيد وبايعوه بولاية العهد الا أنه كان هناك من هو أكبر من يزيد، من كبار الصحابة من قریش ولهم فوقه شرف الصحبة فلم يخضعوا لارادة معاوية وكان من نتيجة هذا تلك الحوادث الكبرى التي حصلت في عهد يزيد من خروج الحسين بن علي وقتله وخلاف ابن الزبير

وعهد يزيد الى ابنه معاوية الا أن الرجل لم يقدر على تحمل ذلك العبء في وسط هذه الظلمات الحالكة فاعتزل وترك حبل الامة على غاربها وفي تلك

الطُروف كانت الفتى تموج موجاً حتى استقر الامر بقلب مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية الذي عهد بالخلافة من بعده لاثنتين من أولاده يتلو أحدهما الآخر وهما عبد الملك وعبد العزيز وهي أول مرة ولى العهد فيها اثنتان (١)

ولم تزل طريقة العهد سائدة في بني أمية حتى انقرضت دولتهم وجاءت خلافة بني العباس فسارت على هذا النمط الا أنه في عهد الضعف الذى استولى عليها لم يكن الخليفة يدرك أن يعهد لانه كان يجر من السرير الى القبر فيجتمع أصحاب (المقد والحل) ويختارون من يشتهون ولولا ما كان يدين به الناس من استحقاق القوم للخلافة لآل أمرها الى الفناء سريعاً بعد أن جاءها سيل

(١) ومن الغريب أنه ما من مرة ولى فيها اثنتان الا كانت النتيجة سيئة من جراء ذلك فان أولهما كان يميل الى نزع ثانيهما اما لانه يتوهم أنه يجتهد أن يتجمل الامور لنفسه ولا يكون ذلك الا بهلاك الاول واما لان الاول يفضل ابنة على اخيه أو ابن عمه الذى جعل ولى عهد له فيجتهد في نزعها وإقامة ابنة مقامه فقد اجتهد عبد الملك أن يؤخر أخاه عبد العزيز ويولى ابنه الوليد . وولى سليمان بن عبد الملك عهده ابن عمه عمر بن العزيز ثم أخاه يزيد بن عبد الملك فكان عمر يآلم جداً من أن يكون يزيد خليفة بعده ولولا ان عوجل لآخرها عنه بل عن بني أمية جميعاً . وولى يزيد أخاه هشاماً ثم ابنه الوليد فكانت مدة هشام كلها تنفيصاً على الوليد حتى ساءت اخلاقه وولى السماح عهده أخاه المنصور ثم من بعده ابن عمه عيسى . ابن موسى فلم يزل المنصور يبيس حتى أخره وقدم المهدي . وولى المهدي ابنه الهادي ثم الرشيد فآول الهادي أن يخلع الرشيد لولا انه عوجل وولى الرشيد بنيه الامين ثم المأمون فكان بينهما من الحروب ما أدى الى قتل الامين ومن الغريب أن اللاحق لا يتعلم مما اصاب السابق

المتغلبين من الشرق من آل بويه ثم آل سلجوق وغيرهم من الملوك الذين استعفل أمرهم في مصر والشام إلا أنهم لما قدمنا كانوا يأخذون عهد السلطان من هؤلاء الخلفاء حتى أن الظاهر بيبرس البندقدارى ثالث المماليك بمصر لما رأى سقوط بني المباس ببغداد ورأى نفسه ليس بنى عهد من خليفة ساعد على إثبات نسب أحد الوافدين عليه للتنسيب إلى آل عباس ليتسمى باسم الخلافة ثم يوليه الملك نيابة عنه

جاء البيت العثماني واخضع لسلطانه كثيراً من الأمم الإسلامية التي كان لها ملوك متفرقون وتسمى كبره في عهد السلطان سليم فاتح مصر باسم خليفة المسلمين وهذا البيت اتخذ له قاعدة يسير عليها في شكل الاختيار وهي أن تكون الخلافة للأكبر فالأكبر من البيت ومع هذا لم يخل الأمر من طموح غير الأكبر لمنازعة أخيه وبسبب ذلك كان يحصل الاضطراب حتى أدى ذلك بكثير منهم إلى أن تكون فاتحة أعمالهم قتل من لهم من الأخوة حينما يتولى ومع هذا فإن نظامهم حفظ الملك في يدهم أكثر مما حفظه في أي بيت آخر

أما الانتخاب عند أهل التنصيب على البيت العلوي فإنه كان منظوراً فيه إلى الوراثية فيقوم مقام الأب أكبر أولاده ولذلك ساقها الفرقة الاثنا عشرية في بني الحسين بن علي وسموا علياً ومن يليه الأئمة وكانوا اثني عشر آخرهم المهدي المنتظر الذي اختفى وينتظرون عودته آخر الزمان ولنصيرهم طارق أخرى في سوق الخلافة لسنا الآن بصدد بيانها ومع ضيق الدائرة التي جعلت منها الأئمة عند الشيعة لم يمكنهم أن يتفقوا فنال شكل

١٢ الانتخاب عندم الخلاف ففرقوا ذلك فرقاً

لم يكن يحل الخلاف في زمن من الأزمان إلا بالقوة فهي التي تجعل صاحبها صاحب الحق ظاهراً ولم يلتفت أحد من هؤلاء أن يسمى في جمع الكلمة على قانون يتبع في انتخاب الخلفاء وهي نتيجة طبيعية لكثرة المتطلعين

تناول العلماء في الدولة العباسية مسألة الخلافة وأدخلوها ضمن مباحث العقائد الدينية ويخيل لنا أن أول من وضعها هذا الموضع كان يرى رأي الشيعة فإن الخلافة عندهم من أمور الدين ثم جر إليه المتكلمين وصار أمرها موضوعاً جديلاً كغيره من المسائل الدينية وكان النزاع يدور بينهم على ستة أمور :

(١) وجوب نصب الامام أهو واجب على الامة من طريق السمع كما هو رأي الجمهور ؟ أو من طريق العقل كما هو رأي المعتزلة والزيدية ؟ أو من طريقهما معاً كما هو رأي بعض المعتزلة ؟ أو على الله لحفظ قوانين الشرع كما هو رأي الامامية ؟ أو على الله ليكون معرفاً لله وصفاته كما هو رأي الاسماعيلية ؟ أو لا يجب كما هو رأي الخوارج أو يجب عند الامن أو عند الفتنة كما هو رأي هشام الغوطي واتباعه ؟ أو يجب عند الفتنة دون الامن كما هو رأي الاصم ومن شايحه من المعتزلة

(٢) شروط الامام وقد عدوا منها شروطاً لا خلاف فيها ومنها شروط فيها الخلاف كالقرشية عند الجمهور والهاشمية عند الشيعة والعلم بجميع مسائل الدين وظهور معجزة على يده عند بعض الشيعة

(٣) ما ثبت به الامامة وهو النص من رسول الله أو من الامام الموجود وبيعة أهل الحل والعقد خلافاً للشيعة ثم قالوا لا يحتاج الامر الى

اجماع أهل الحل والعقد بل يكفي الواحد والاثنان وقال بعضهم لا بد أن يكون ذلك أمام هيئة عادلة وهل يجوز تعدد الائمة أو لا يجوز؟ وهل يجوز خلعه ولاي شيء يكون ذلك؟

(٤) من هو الامام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أهو أبو بكر أم علي؟

(٥) من هو أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم؟

(٦) ما حكم أئمة المفضول مع وجود الفاضل؟

وكانت هذه المناقشات مع حديثها وغوصها على معان جميلة شريفة في بعض الاحيان عديعة الجدوى من الوجهة العملية لان هؤلاء يتجادلون بأسنة الاقلام في مدارسهم وعلى صفحات كتبهم وأولئك يحكمون صفحات الحسام ولا يلقون بالالتك المناقشات كان شأنها لا يهمهم

والخلاصة: أن مسألة الخلافة الاسلامية والاستخلاف لم تسر مع الزمن في طريق يؤمن فيه العثار بل كان تركها على ما هي عليه من غير حل محدد ترضاه الامة وتدفع عنه، سبباً لاكثر الحوادث التي أصابت المسلمين وأوجدت ما سيرد عليكم من انواع الشقاق والحروب المتواصلة التي قلما يخلو منها زمن سواء كان ذلك بين يتيين او بين شخصين .



المحاضرة التاسعة عشرة

انتخاب أبي بكر — أول خطاب له — ترجمته — أخلاق أبي بكر —

أخبار الردة

انتخاب أبي بكر

كانت الانصار منقسمة الى شعبتين الاوس والخزرج وكان الخزرج أكثر عدداً من الاوس والرياسة والتقدم لسعد بن عباد من بني ساعدة وهو أحد النقباء الذين انتخبوا ليلة العقبة وكانت دار سعد مما يلي سوق المدينة وعندها سقيفة وهي ظلة كانت بالقرب من داره . فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعلنت لهم وفاته اجتمع كبار الانصار في تلك السقيفة أوسهم وخزرجهم يريدون انتخاب خليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم منهم وكان نظرم متوجهاً الى اختيار سعد بن عباد فان سعداً خطب فيهم مبيناً مال الانصار من الفضل والسبق الى حماية رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنه لا ينبغي أن ينازعهم في هذا الامر أحد فأجابوه أصبت ووقفت ثم ترادوا الكلام فيما بينهم فقال قائل منهم فإن أبي ذلك المهاجرون من قريش وقالوا نحن عشيرته وأولياؤه فإذا تقول لهم ؟ فقال له آخر تقول منا أمير ومنكم أمير ، ولن نرضى بدون هذا فقال سعد لما سمعها هذا أول الوهن

بلغ هذا الاجتماع كبار المهاجرين أبا بكر وعمر وغيرهما فمضوا إلى السقيفة

حسر عين حتى وصلوا اليها وكان عمر يريد أن يتكلم بكلام هياء في نفسه ليقوله في هذا الموقف فقال له أبو بكر على رسلك ! وكان أبو بكر رجلا وقورا فيه أناة ثم تكلم فذكر تاريخ المهاجرين وما لهم من فضل سبق وتحمل المصائب في سبيل دينهم ثم كر على ذكر الانصار فأنى عليهم ولم يترك شيئا مما لهم من المآثر الا ذكره ، ثم روى لهم ما أثر عن الرسول عليه السلام من قوله (الأئمة من قريش) ثم قال فحقن الامراء وأنتم الوزراء لا تفتاتون بشورة ولا تقضي دونكم الامور ، فلما أتم خطابه قام اليه الحباب بن المنذر وهو من بني جشم بن الخزرج فقال يامعشر الانصار املكوا عليكم امركم فان الناس في فيثكم وظلمكم ولن يجترىء مجترىء على اخلافكم ولن يصدر الناس الا عن رأيكم انتم اهل العز والثروة واولو العدد والمنعة والتجربة وذوو البأس والنجدة وإعلاء ينظر الناس الى ما تصنعون ولا تختلفوا فيفسد عليكم امركم ابى هؤلاء الا ما سمعتم غمنا امير ومنهم امير فقال عمر هيات لا يجمع اثنان في قرن وبعد كلام له قام الحباب ثانية فقال يامعشر الانصار املكوا على ايديكم ولا تسمعوا مقالة هذا واصحابه فيذهبوا بنصيبكم من هذا الامر ثم قال انا جدي بها (١) المحكم وعذيقها المرجب اما والله ان شئتم لتعيدها جذعة فكان بينه وبين عمر حوار ثم قال ابو عبيدة يامعشر الانصار انكم اول من نصر وأزر فلا تكونوا اول من بدل وغير فقام بشير بن سعد وهو من بني زيد بن مالك من الخزرج فقال يامعشر الانصار انا والله ان كنا اولى فضيلة وجهاد وسابقة في هذا

(١) تصغير الجذل عود ينصب للجري لصحتك به والعزيق تصغير المنق وهو النخلة وترجيها ان يني تحتها دكان تعتمد اليه

الدين ما اردنا به إلا رضا ربنا وطاعة نبينا والكمدح لانفسنا فايئبني لنا ان نستطيل على الناس بذلك ولا نبغي به من الدنيا عرضاً فان الله ولى المنة علينا بذلك الا ان محمداً من قريش وقومه احق به واولي وايم الله لا يراني الله انازعهم هذا الامر أبداً فاتقوا الله ولا تخالفوهم ولا تنازعوهم فقال ابو بكر هذا عمر وهذا ابو عبيدة فايهما شئتم فايكما اقلالا والله لا تتولى هذا الامر عليك فانك افضل المهاجرين وثاني اثنين اذهبا في الغار وخليفة رسول الله على الصلاة والصلاة افضل دين المسلمين فماذا ينبغي له ان يتقدمك او يتولى هذا عليك ابسط يدك لنبايئك فمد عمر يده اليه فايما ثم ابو عبيدة ثم بشير ابن سعد فلما رأى ذلك الحباب قال نبشير عقلت ! انفست على ابن عمك الامارة ؟ قال لا والله ولكني كرهت ان انازع قوماً حقاً جعله الله لهم

ولما رأت الاوس ما صنع بشير وما تدعو اليه قريش وما تطلب الخزرج من تأمير سعد بن عباد قال بعضهم ليمض وفيهم أسيد بن حضير وكان أحد النقباء والله لئن وليتها الخزرج عليكم مرة لازالت لهم عليكم الفضيلة ولا جعلوا لكم معهم فيها نصيباً أبداً قوموا فايكموا أبا بكر فقاموا اليه فايكموه فانكسر على سعد وعلى الخزرج ما كانوا أجمعوا له من أمرهم فأقبل الناس من كل جانب يبايعون أبا بكر حتى كادوا يطؤون سعد بن عباد وهو مريض لا يقدر على النهوض ولم يتخلف عن هذه البيعة إلا على بن أبي طالب ومن معه لانهم لم يحضروا السقيفة وكانوا مشغولين في جهاز رسول الله صلى الله عليه وسلم

بهذا تمت بيعة أبي بكر لان جمهور المسلمين بايماه وكان كبار الصحابة

كلهم اذذاك في المدينة ، ولم يزل على بن أبي طالب ممتنعاً عن مبايعة أبي بكر ستة أشهر حتى ماتت فاطمة زوجه وكانت اعلى من الناس وجرة حياة فاطمة فلما ماتت استنكر وجوه الناس فالتمس مصالحة أبي بكر فأرسل الى أبي بكر أن أئتنا ولا يأتنا معك أحد كراهية محضر عمر بن الخطاب فقال عمر لأبي بكر والله لا تدخل عليهم وحدك فقال أبو بكر وما عساهم أن يفعلوا بي ؟ والله لا آتينهم فدخل عليهم أبو بكر فتشهد على ثم قال قد عرفنا يا أبا بكر فضيلتك وما أعطاك الله ولا تنفس عليك خيراً أسأفه الله اليك ولكنك استبددت علينا بالامر وكنا نحن نرى لنا حقاً اقربنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزل يكلم أبا بكر حتى فُضت عيناه ثم قال أبو بكر والله اقربا رسول الله أحب الى أن أصل من قرأتى وبعد أن أتم كلامه قال على لأبي بكر موعدك العشية للبيعة فلما صلى أبو بكر صلاة الظهر رقي على المنبر فتشهد وذ كرشاًن على وتحلفه عن البيعة وعذره بالذى اعتذر به ثم استغفر على وتشهد فمظم شأن أبي بكر وأنه لم يحمله على الذى صنع ففاسة على أبي بكر ولا إنكارا للذى فضله الله به ولكننا كنا نرى لنا فى الامر نصيباً فاستبد به فوجدنا فى أنفسنا فسر بذلك المسلمون وقلوا أصبت وكانوا الى على قريباً حينما راجع الامر بالمعروف

أول خطاب لأبي بكر

بعد ان تمت بيعته قام في الناس خطيباً (١) فقال ايها الناس قد وليت

(١) كانت الخطبة بعد تمام أمر الخلافة عادة للخلفاء بعد أبي بكر يظهرون بها مالاقتسم من الخطة التى سيتبعونها فى سياسة أمتهم اجمالاً

عليكم ولست بخيركم فان احسنت فأعينوني وان صدقت فقوموني الصدق امانة والكذب خيانة والضعيف فيكم قوى عندى حتى آخذ له حقه والقوى فيكم ضعيف عندى حتى آخذ الحق منه ان شاء الله . لا يدع احد منكم الجهاد فانه لا يدعه قوم الا ضربهم الله بالذل اطيعوني ما طمت الله ورسوله فاذا عصيت الله فلا طاعة لى عليكم قوموا الى صلاتكم يرحمكم الله وهذه الكلمة هي بحمل الطريقة التى اتبعها في خلافته اخبرهم بواجب عليهم وهو إعانتة وحق لهم وهو تقويمه اذا صدق عن الحق وفي هذا ضمان لحرمتهم في القول اعطاهم عهداً ان يعدل فيهم فلا تمنعه قوة الظالم ان ينصف منه المظلوم ولا يمنعه ضعف المظلوم ان ينصفه من ظالمه - حثهم على الجهاد الذى كان لا بد منه - اخبرهم انه خليفة لينفذ الشريعة فاذا عدل عنها فلا طاعة له عليهم

ترجمة ابي بكر

هو ابو بكر بن ابى قحافة من بنى تيم بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر واهله ام الخير سلمى بنت صخر بن عامر من تيم بن مرة ولد لستين من عام الفيل وشب على الاخلاق الفاضلة والسيرة الكريمة وكان ذا سار يحمل الكل ويكسب المذموم وكان محبباً الى قريش يعرف من انسابهم مالا يعرفه غيره وكان مصاحباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم قبل النبوة فلما شرف الله محمداً برسالاته كان أبو بكر أول رجل أجابه حتى قال في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم مادعوت أحداً الى الاسلام الا كانت له كبوة غير أبي بكر وكان له في الدعوة الى الاسلام اليد الطولى وقد أراد ان يهاجر

إلى الحبشة حينما اشتد إبداء المشركين على المسلمين فمنعه من ذلك ابن الدغنة سيد القارة وأجاره على قریش على شرط أن لا يستعلن بصلاته ولما لم يجد بعد ذلك بداً من أن يتخلص من هذا الشرط رد على ابن الدغنة جواره وأقام راضياً أن يصيبه ما يصيب اخوانه : ولما كانت هجرة المدينة كان له شرف الصحبة وكان ثاني اثنين إذ هما في الفار وشهد بمعد الهجرة جميع المشاهد الإسلامية لم يتخلف عن واحدة منها وكان صاحب الراية في غزوة تبوك وأمره النبي صلى الله عليه وسلم على الحج في السنة التاسعة ولما مرض عليه السلام أمره أن يقوم مقامه في الصلاة

تزوج أبو بكر في الجاهلية قتيلة بنت عبد العزى من بنى عامر بن أؤي فولدت له عبد الله وأسما التي تزوجها الزبير بن العوام — وتزوج في الجاهلية أيضاً أم رومان بنت عامر من بنى غنم بن مالك بن كنانة فولدت له عبد الرحمن وعائشة التي تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم — وتزوج في الإسلام أسماء بنت عميس من خثعم بعد أن قتل عنها زوجها جعفر بن أبي طالب فولدت له محمداً — وتزوج في الإسلام أيضاً حبيبة بنت خازجة بن زيد من الخزرج فولدت له بعد وفاته جارية سميت أم كلثوم . فذكر أولاده ثلاثة وأناتهم ثلاث

أخلاق أبي بكر

لكل عظيم أخلاق يظهر أثرها في أعماله ظهوراً واضحاً وتظهر للناس صورتها كلما ذكر اسمه وإذا أردنا أن نعرف ذلك من أبي بكر فانا نجد أظهر أخلاقه

﴿صدق العزيمة . الرقة﴾

وصدق العزيمة أن يبحث الانسان في الامر على قدر ما ينهيا له من طرق البحث ويستعين بأراء غيره إن كان شوريا فاذا اتضح له السبيل عزم ومتى عزم لا يثنيه شيء عما عزم عليه حتى إذا رأى الجبال أمامه تريد صده حاول أن يفتتح له منها طريقاً : هكذا كان أبو بكر والرقة أن يكون الوجدان سريع التأثر وضدها القسوة فترى الرقيق يتأثر من الآلام التي تصيب الناس حتى اعداءه وتجد عبراته تسابق قلبه إلى التأثر

وهذان الخلقان يدفع أحدهما شر الآخر في سواس الأثم لأن الرقة المتناهية تجعل الانسان متردداً في أموره حسب المؤثرات التي تنال نفسه فاذا كان معها صادق العزيمة أمن شر التردد المهلك

أول ما ظهر من صدق عزيمة أبي بكر ما كان منه في بعث أسامة بن زيد قبيل مرض الرسول صلى الله عليه وسلم هياً بمنا ليرسله الى مشارف الشام حيث قتل زيد بن حارثة وأصحابه في مؤتة وكان في هذا البعث أبو بكر وعمر وكثير من كبار الصحابة ولما كاد البعث يبرح المدينة مرض عليه السلام فتوقف خارجها حتى كانت الوفاة وبويع بالخلافة أبو بكر وحينئذ بلغه أن الاعراب ارتد كثير منهم عن الاسلام فحكم في تأخير بعث أسامة ليكون عدة على المخالفين فأبى شديد الالباء وصمم على تنفيذ البعث مهما تكن النتيجة ولو كان قد تردد في الامر أو اخر البعث لكان قد شرع للناس لأول مرة مخالفة ما أمر به الرسول أمراً حتماً وكان يدور على لسانه وقت مرضه

التأكيد بانقاذ بعث اسامة . ثم تكلم في ان يغير اسامة برجل اسن منه يقود الجيش فغضب غضباً شديداً وقال يوليه رسول الله ويمزله ابو بكر !! واشتد في الكلام مع عمر الذي كان يكلمه في ذلك عن بعض الانصار حتى قام وأخذ بلحيته وقال عدمتك امك وشكلتك يا ابن الخطاب استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأمرني ان انزعه . ولما كان عمر من ضمن ذلك البعث وكان من الضروري وجوده بالمدينة ليعين ابا بكر لم يشأ الخليفة ان يستبد على رئيس السرية بابقائه بل قال لاسامة ان رأيت ان تعينني بعمر فافعل فأذن له . وهذا مقام كبير في احترام ذي السلطان في سلطانه وفي الحقيقة ذلك راجع الى احترام الامر النبوي حيث رغب ابو بكر ان ينفذ تماماً واعتبر ان اسامة مولى من سلطان اعلى من سلطانه فلا ينبغي له ان يفتات عليه . ولما ودع ابو بكر هذا البعث اوصاهم بتلك الوصية وهي :

لا تخونوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا طفلاً صغيراً ولا شيخاً كبيراً ولا امرأة ولا تعقروا ولا تغربوا ولا تغربوا ولا تحرقوه ولا تقطعوا شجرة مثمرة ولا تذبحوا شاة ولا بقرة ولا بغيراً الا لما كله وسوف تمرّون بأقوام قد فرغوا انفسهم في الصوامع فدعوهم وما فرغوا انفسهم له وسوف تقدمون على قوم يأتونكم بآية فيها الوان الطعام فاذا أكلتم منها شيئاً بعد شيء فاذكروا اسم الله عليها . وتلقون اقواماً قد فخصوا اوساط رؤوسهم وتركوا حولها مثل العصائب فاخفقوهم بالسيف خفقا يدفعها باسم الله (١)

(١) في لسان العرب . وفي الحديث أنه أوصى أمراء جيش مؤنة — وسجدون

آخرين . للشيطان في رؤوسهم مفاحص فافلقوها بالسيف أي أن الشيطان قد استوطن

فسار أسامة وشن الغارة على بلاد قضاة وأخافهم وغنم منهم واستمر في بعثه أربعين يوماً ثم عاد وكان هذا البعث مفيداً للمسلمين لأن أعداءهم تسامعوا به قالوا لو لم يكن للقوم قوة ما أرسلوا جيوشهم تغير على من بعد عنهم من القبائل القوية ۱

ومما يظهر صدق عزيمة أبي بكر ما كان منه في أخبار الردة
أخبار الردة

قدمنا أن كثيراً من أعراب البادية بنجد واليمن لم يتأثروا بعد بأمر الاسلام ولم ترك أنفسهم الزكاة المطلوب وقد بين الكتاب ذلك بقوله في سورة الحجرات (قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم) فهذه كانت حالهم خضوع في الظاهر والقلوب بعد لم يتمكن منها الدين فراؤا أن موت الرسول صلى الله عليه وسلم فرصة يتخلون بها عن الفروض الاسلامية خصوصاً ما كان منها في المال كالزكاة ومنهم فريق قام فيها دعاء يدعون الى أنفسهم مدعين أنهم أنبياء فتبعوا دعوتهم وبذلك كانوا فريقين :

(١) فريق امتنع عن أداء الزكاة (٢) وفريق تبع التنبيين ورفض الدين كله : فكانت عزيمة أبي بكر صادقة في حرب هؤلاء الذين خرجوا من الدين

رؤوسهم فجعلهم مفاحص كما تستوطن القضاة مفاحصها وهم من الاستعمارات اللطيفة لأن من كلامهم اذا صفوا انسانا بشدة الفى والانهماك في الشر قالوا قد فرخ الشيطان في رأسه وعشش. وفي حديث أبي بكر وسجد قوماً فحصبوا عن اوساط رؤوسهم الشعر فاضرب ما فحصبوا عنه بالسيف وفي الصحيح أنهم حلقوا وسطها وتركوها مثل أفاحيص النطا وهي بجائنها

وحاربوه بعد ان دخلوا فيه مع ما يعلمه من هذا الانتقاض الذي كاد يكون في عامة الاعراب ولكن صدق العزيمة يذل كل شيء

فلما جاءت الاخبار مكث ينتظر بعث أسامة لانه كان فيه معظم القوة وكان جيران المدينة من عبس وذيان قد اجترءوا عليها يريدون مهاجمتها فلما قدم بعث أسامة استخلف أبو بكر أسامة على المدينة وكان قصده بذلك ان يرتاح جنده ويريحوا ظهورهم وبم بالخروج فيمن معه من الجنود وحرس المدينة للحرب عبس وذيان فقال له المسلمون نشدك الله يا خليفة رسول الله أن لا تعرض نفسك فانك ان تصب لم يكن للناس نظام ومقامك أشد على العدو فابعث رجلاً فان أصيب بعثت آخر فقال والله لا أفعل ولا واسينكم بنفسى فخرج في تعييته حتى نزل على أهل الربة فالابرق فاقتل جنده مع بنى عبس فهزم العبسيون وأخذ الخطيئة الشاعر أسيراً وأقام أبو بكر بالابرق أياماً وقد غلب بنى ذيان على البلاد وحماها لخيول المسلمين وأرعى سائر الربة الناس ثم عاد أبو بكر إلى المدينة فلما استراح جند أسامة خرج الى نى القصة فنزل بهم وذو القصة على يريد من المدينة تلقاء نجد فقطع فيها الجند وعقد الألوية عقد في ذلك اليوم احد عشر لواء الاحد عشر اميراً وم

(١) خالد بن الوليد ووجهته طليحة بن خويلد الاسدى يزاخة فاذا فرغ منه قصد مالك بن نويرة بالبطاح

(٢) عكرمة بن ابى جهل ووجهه الى مسيلة باليمامة

(٣) ووجه في أثره شرحبيل بن حسنة

(٤) المهاجرين ابى امية ووجهه الى جنود الاسود والعنسى بصنعاء ومعاونة
الابناء

(٥) حذيفة بن محصن ووجهته اهل دبا بعمان

(٦) عريفة بن هرثمة ووجهته اهل مهرة وامر هذا ومن قبله ان يجتمعا
وكل امير على صاحبه في عمله

(٧) سويد بن مقرن الى تهامة اليمن

(٨) العلاء بن الحضرمي ووجهه الى البحرين

(٩) طريفة بن حازم ووجهه الى بني سليم ومن معهم من هوازن

(١٠) عمرو بن العاص ووجهه الى قضاة

(١١) خالد بن سعيد ووجهه الى مشارف الشام

وبعد ان عين الجنود والامراء كتب للمرتدين من العرب كتابا واحداً
(منشوراً) ارسله اليهم قبل ان تسير الجنود قال فيه بعد ان بدأه باسم الله
وذكر الرسالة والوفاة قال (وقد بلغني رجوع من رجع منكم عن دينه اقر
بالاسلام وعمل به اغتراراً بالله وجهالة بامرره واجابة للشيطان قال الله تعالى) (واذ
قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا ابليس كان من الجن ففسق عن
امر ربه افتخفونوه وذريته اولياء من دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا)
وقال (ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً انما يدعو احرزبه ليكونوا من
اصحاب السعير) واني قد بعثت اليكم فلانا في جيش من المهاجرين والانصار
والتابعين باحسان وامرته ان لا يقاتل احداً ولا يقتله حتى يدعوهم الى داعية
الله فمن استجاب له وافر وكف وعمل صالحا قبل منه واعانه عليه ومن ابى

أمرت أن يقاتله على ذلك ثم لا يبقى على أحد منهم قدر عليه وأن يجرهم بالنار ويقتلهم كل قتلة وإن سبي النساء والذراري ولا يقبل من أحد إلا الإسلام فمن اتبعه فهو خير له ومن تركه قلن يمجز الله وقد أمر رسولي أن يقرأ كتابي في كل جمع لكم والداعية الاذان فاذا أذن المسلمون فاذنوا كف عنهم وإن أقروا قبل منهم وحملهم على ما ينبغي) فنفذت الرسل بالكتب أمام الجنود وهذا فيما نعلم أول منشور عام صدر عن خليفة المسلمين ليقرأ في مجامع الناس وأنديتهم

وكتب إلى القواد عهداً صورته واحدة وهو هذا :

هذا عهد من أبي بكر خليفة رسول الله صلي الله عليه وسلم لعلان حين بعثه فيمن بعثه ائتمال من رجع عن الاسلام وعهد اليه أن يتقي الله ما استطاع في أمر كله سره وعلايته وأمره بالجد في أمر الله ومجاهدة من تولي عنه ورجع عن الاسلام إلى إمامي الشيطان بعد أن يعضد اليهم فيدعوم بداعية الاسلام فإن أجابوه أمسك عنهم وإن لم يجيبوه شن غارته عليهم حتى يقرأوا له ثم ينبتهم بالذي عليهم والذي لهم فيأخذوا عليهم ويعطيهم الذي لهم لا ينظروا ولا يرد المسلمين عن قتال عدوهم فمن أجاب إلى أمر الله عز وجل وأقر له قبل ذلك منه واعانه عليه بالمعروف وإنما يقاتل من كفر بالله على الاقرار بما جاء من عند الله فاذا أجاب إلى الدعوة لم يكن عليه سبيل وكان الله حسيبه بمد غيا استسره ومن لم يجب داعية الله قتل وقول حيث كان وحيث بلغ مراغمة لا يقبل من أحد شيئاً أعطاه إلا الاسلام فمن أجابه وأقر قبل منه وعلمه ومن أبي قاتله فإن أظهره الله عليه قتل منهم كل قتلة بالسلاح والنيران ثم قسم ما

إفلاء الله عليه إلا الخس فانه يبلغناه وأن يمنع أصحابه المعجلة والفساد وأن لا يدخل فيهم حشواً حتى يعرفهم ويعلم ما هم لا يكونوا عيوناً وثلاثاً يؤتى المسلمون من قبلهم وأن يقتصد بالمسلمين ويرفق بهم في السير والنزل ويتفقدهم ولا يجعل بعضهم عن بعض ويستوصى بالمسلمين في حسن الصحبة ولين القول طليحة ومالك بن نورة

كان طليحة رجلاً من بني أسد بن خزيمه علم بمعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد انصرافه من حجة الوداع فسولت له نفسه أن يدعي للناس النبوة ليكون له من الشأن ما رأى لبني قريش فدعا إلى ذلك قومه من بني أسد فشايعوه والتفت إليه طيء لما كان بينها وبين أسد من الحلف ودخلت في غارهم غطفان إلا ما كان من خواص أقوام فيهم لم يغيروا من دينهم وكان مقام جنده يزاخه وهو ماء اطية بارض نجد . وكان بالمدينة عدي بن حاتم الطائي وهو سيد من ساداتهم فطلب من أبي بكر أن يذهب إلى قومه فاذن له فقدم عليهم فصار يقتلهم في الذروة والغارب حتى قالوا فاستقبل جيش خالد فكفه عنا حتى نستخرج من لحي يزاخه منا فانا إن خالفنا طليحة وهم في يديه قتلهم أو ارتهنهم فاستقبل عدي خالداً وقال له امسك عنى ثلاثاً يجتمع لك ٥٠٠ مقاتل تضرب بهم عدوك ففعل خالد ثم عاد عدي إلى قومه وقد أرسلوا إلى اخوانهم فاتوهم من يزاخه كالمدد لهم ثم راجعوا الاسلام فعاد إلى خالد واخبره ثم فعل ذلك بمجديلة فلحق بالمسلمين من الجيش الف مقاتل فسار حتى أتى يزاخه واصطدم الجيشان اصطداماً شديداً فلما احس عيينة بن حصن الفزاري بالضعف جاء إلى طليحة وهو ملتف بكسائه فقال له الا ترى ما

يصنع بنا فهل جاءك ذو النون بشيء قال نعم قد جاءني وقال ان لك يوما ستلقاه ليس لك اوله ولك آخره ورحا كرحاه وحديثا لاتنسا فقال عينة ارى والله ان لك حديثا لاتنسا يا بنى قزارة هذا كذاب وولى عن عسكره فانهزم الناس وهرب طليحة واقضت جموعه ثم جاء بعد ذلك مسلما فقال له عمر انت الكاذب على الله حين زعمت انه انزل عليك ان الله لا يصنع بتعفير وجوهكم فاذكروا الله قياما فان الرغوة فوق الصريح فقال يا امير المؤمنين ذلك من فتن الكفر الذى هدمه الاسلام كله فلا تعنيف على بيمضه فأسكت عمر

بنو تميم ومالك بن نويرة

كان الرسول قد امر على بطون تميم امراء منهم الزبرقان بن بدر وقيس بن عاصم ووكيع بن مالك ومالك بن نويرة فلما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان منهم من ظل على الوفاء بما عاهد عليه الله فأرسل الزكاة إلى أبي بكر ومنهم من منعها كما لك بن نويرة ومنهم المتردد في الامر وكان ذلك اخلاف مدعاة ان يشتغل بعضهم ببعض وبيناهم على ذلك الخلاف اقبلت عليهم من الجزيرة سجاح بنت الحارث وكانت هي وابوها في بني تغلب واصلها من بني ربوع من تميم ادعت النبوة فتبعها جمع كبير من نصارى تغلب فهبطت بهم تريد غزو ابي بكر فلما قربت من ديار بني تميم ارسلت مالك بن نويرة سيد بني ربوع ودعته إلى المودعة فوادعها وثناها عن غزو ابي بكر وحملها ان تغزو بعض الاحياء من تميم وهم الذين يخافونه ثم أرسلت إلى وكيع بن مالك سيد بني مالك بن حنظلة تدعوه إلى مثل ما دعت ابن نويرة فأجابها فاجمع وكيع ومالك وسجاح وترددوا

بأى تميم يبدؤن فسجعت لهم سجاح قائلة أعدوا الركاب واستعدوا للنهاب ثم
 أغبروا على الرباب فليس دونهم حجاب فكانت بذلك خطوب في بطون تميم
 ولكن لم يستم لها أمر بين أظهرهم فتركت بنى تميم وعولت على المسير إلى
 البياضة بجموعها وكان بها مسيلة الحنفي فلما سمع بها هاب جموعها وصالحها
 وبينما هم على ذلك إذ سمعوا بقدم خالد بن الوليد في جيوشه فتفرقت جموعها
 وعادت إلى الجزيرة وحينذاك ندم مالك بن نويرة على ما فعل وتخير في أمره
 وكذلك من فعل فعله من رؤساء تميم غير أن من عداه ندموا ندماً ظاهراً
 وأخرجوا الزكاة وأرسلوها إلى خالد وأما مالك فوقف وأمر بنى يربوع أن
 يتفرقوا فلما ورد خالد البطاح لم يجد أحداً فبث سراياه مغيرة على القوم فجاءته
 بمالك في نفر من بنى يربوع فأمر بهم خالد فحبسوا ثم أمر بقتلهم فقتل مالك
 ومن ماله وكان بعض أفراد الجيش ومنهم أبو قتادة شهدوا أنهم أذنوا فلما
 حصل القتل رأوه مخالفاً لأمر الخليفة ومما كبر التهمة أن خالد تزوج زوجة
 خالد بن نويرة فلما بلغ ذلك أبا بكر أسف وقال له عمر إن في سيف خالد
 رهقاً فإن يكن هذا حقاً حق عليه أن قصده وأكثر عليه في ذلك وكان
 أبو بكر لا يقيد من عماله ولا وزعته فقال هبه يا عمر تأول فأخطأ فارفع
 لسانك عن خالد وودى مالكا وبخذلان بنى يربوع عاودت تميم كلها الاسلام
 ورضيت أن تدفع صدقتها إلى أبي بكر كما كانت تدفعها إلى سول الله صلى
 الله عليه وسلم

بنو حنيفة ومسيمة

كانت بنو حنيفة قد وفدت على الرسول في حياته وأسلمت وكان

فيهم مسيلة فلما شاع مرض الرسول تنبأ مسيلة ودعا الناس إلى اتباعه
 وكان من طلبه أن يكون نصف الأرض قرش ولبنى حنيفة نصفها ثم
 يقول ولكن قرشا قوم لا يمدنون . فلما وجه ابوبكر الجيوش إلى المرتدين
 وجه عكرمة لمحاربة بني حنيفة باليمامة . ووجه في أثره شرحبيل وأمرهما أن
 يجتمعا فتعجل عكرمة ليفوز بمفخرة اليوم فنكب دون قصده فلما بلغ ذلك
 أبابكر غضب ووجه ثلثا من عكرمة وشرحبيل وجها آخر ثم اختار خالد بن
 الوليد فمدان انتهى من مالك بن نويرة ليسير إلى اليمامة وانتدب معه قوة كبيرة
 وكانت قوة مسيلة كبيرة جداً تبلغ أربعين ألفاً لأن أكثرها تبعه عصبية
 حتى كان بعضهم يقول أشهد أن مسيلة كذاب وإن محمداً صادق ولكن
 كذاب بريعة أحب إلينا من صادق مضر . سار خالد حتى وصل طرف اليمامة
 فكان بينهم يوم شديد الهول تذامر فيه بنو حنيفة وقاتلوا عن أنفسهم وعن
 أجسادهم قتالاً شديداً حتى انكشف السهلون وكادت تنهم الهزيمة عليهم
 لولا رجال من ذوى الحمية والغيرة صرخوا في الناس فتبعتهم فنه ثم كروا
 بهمهم ثانية على عدوهم حتى قتل مسيلة واشترك في قتله وحشي قاتل حمزة
 ورجل من الانصار ولما رأى بنو حنيفة ذلك دخلوا حصونهم واحتموا بها
 فصالحه عنهم جماعة بن مرارة وكان القصد من الصلح أن لا يقتل المقاتلون
 ويكتفي باخذ ما عندهم من النقود ذهباً وفضة والسلاح وربيع السبي فاتفقا
 على ذلك وكان ابوبكر قد ارسل إلى خالد أن يقتل مقاتلتهم فجاءه الكتاب
 بعد أن كتبت شروط الصلح فوفي لهم خالد بما عاهدهم عليه ثم راجعت بنو
 حنيفة البراءة مما كانت عليه والاقرار بالألاع فبعث خالد منهم وفداً إلى

أبي بكر فقال لهم حينما قدموا عليه وبمحكم ما هذا الذي استنزل منكم ما استنزل
قلوا يا خليفة رسول الله : لقد كان الذي بلغك مما أصابنا كان أمر لم يبارك
الله عز وجل له ولا لعشيرته فيه ثم سألهم عن بعض اسجاع مسيلة فقالوا له
شيئاً منها فقال وبمحكم إن هذا لكلام ما خرج من إل ولا بر فأين يذهب
بكم : واقام خالد بعد فراغ الامر في واد من اودية اليمامة يقال
له الوبر

اليمن والاسود العنسي

ولما اسلم اهل اليمن ولى عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم باذان
الذي كان عاملاً لكسرى فلم يزل والياً عليها حتي مات فجعل عليه السلام ابنه
شهراً والياً على صنعاء وعين ولاية آخرين على بقية بلاد اليمن حيث قسمها
إلى عشر عمالات وكان معاذ بن جبل معلماً يتنقل في هذه الولايات قبل
وفاة الرسول ثم قام رجل من عنس إحدى قبائل قحطان اسمه الاسود فتنبأ
وتبعه قوم من اعراب اليمن سار بهم الى نجران فاستولى عليها لعشر من
مخرجه ودخل معه عوام مذحج ثم جاء صنعاء وقاتل عاملاً شهراً واستولى
عليها وهزم الابناء الخمس وعشرين ليلة من مخرجه فجعل امره بعد ذلك
يستطيع استطارة الحريق وقد وصل الخبر بذلك الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكان اهل اليمن في امره قسمين فقسم يتقيه وهو على إسلامه
وقسم تابعه وارتد عن دينه . فأرسل عليه السلام كتاباً على يد وبر بن
يحنس الى من بصنعاء من الابناء يأمرهم فيه بالقيام على دينهم والنهوض الى
الحرب والعمل في أمر الاسود أما غيلة وإما مصادمة وان يبلغوا عنه من

وأوا أن عنده نجدة ودينًا . وقد صادف ذلك أن تغير الاسود على رئيس جنده قيس بن عبد يغوث المرادى فهو يخافه خوفاً شديداً ففأتمه الابناء في أمر اغتيال الاسود فاجلبهم الى ذلك وصاروا يمهدون لذلك الامر واتفقوا على ذلك مع امرأة شهر التي اغتصبها الاسود بعد قتل زوجها وبعد خطوب طويلة تمكن فيروز أحد الابناء من قتله غيلة داخل منزله ولما طلع فجر تلك الليلة نادوا على القصر بشعار المسلمين وهو الاذان وبذلك خلصت صنعاء والجند من هذا الشر المستطير واتفق الناس أن يولوا أمرهم معاذ بن جبل فكان يصلي بهم وكتبوا إلى رسول الله بالخبر فوصل الرسول بالمدينة صبيحة اليوم الذي توفي فيه عليه السلام وكان بين خروج الاسود ومقتله نحواً من أربعة أشهر

ولما بلغ أهل اليمن موت رسول الله صلى الله عليه وسلم عادوا إلى ما كانوا عليه من الخلاف وقادهم إلى ذلك بعض الرؤساء من المرتدين فبعث أبو بكر إلى من بقي على اسلامه من رؤوس اليمن يأمرهم بالوقوف حيال المرتدين حتى تصلهم التجيدات وما زالوا كذلك حتى وصلتهم الجنود يقودها المهاجرين أبي أمية فلستردت صنعاء وأسرت زعماء الفتنة قيس بن عبد يغوث وعمر بن معدى كرب ثم ذهبت إلى كندة بحضور موت وكانت قد ارتدت أيضاً وهناك اجتمع جند المهاجر وجند عكرمة بن أبي جهل فخاربوا كندة حتى غلبوهم وأسروا الاشعث بن قيس سيد كندة وبعثوا إلى أبي بكر يبشرونه بالفتح

البحرين والحطيم

كان عليه السلام قد ولى على البحرين المنذر بن ساوى وبها قبائل من عبد القيس وبكر بن ربيعة فات المنذر في الشهر الذي مات فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحينذاك ارتد أهل البحرين فأما عبد القيس فأتاهم فأتوا إلى الدين من غير قتال تبعوا نصيحة الجارود بن الملى حيث جمعهم فقال يامعشر عبد القيس انى سائلكم عن أمر فلخبروني أن علمتم وما تجيبوني ان لم تعلموا : تعلمون أنه كان لله أنبياء فيما مضى قالوا نعم قال فما فعلوا قالوا ماتوا قال فان محمداً مات كما ماتوا وأنا أشهد أن لا اله الا الله وان محمداً عبده ورسوله فقالوا ونحن نشهد ان لا اله الا الله وان محمداً عبده ورسوله وانك سيدنا وافضلنا وثبتوا على اسلامهم . اما بكر فأتها تمت على ردتها يقودها الى ذلك الحطيم بن ضبيعة واستغوى كثيراً ممن يسكنون القطيف وهجر ولم يزل كذلك حتى قدم عليه الملاء بن الحضرمي اميراً على الجند الذي سيره ابو بكر لقتال من ارتد بالبحرين ولحق به ثمامة بن اثال في مسلمة بنى حنيفة وجوع من تميم وبعد مقام طويل اصطدم المسلمون مع جند الحطيم فغلبهم المسلمون وقتل الحطيم وضرب الاسلام بجمرانه في البحرين وكتب الملاء الى ابي بكر يخبره بالفتح ورجوع العرب من ربيعة الى الاسلام

وكانت هناك وقائع اخرى بين القواد وبين المرتدين من العرب في غير

هذه الجهات في جميعها انتصر المسلمون

اشتغل أبو بكر في أمور الردة بعزيمة لم تعرف لغيره من الابطال الذين لا ترزعه السكوارث ولا تلين من قلوبهم الخطوب وما ظنك بهذه النار التي

هاجت في جميع انحاء الجزيرة حينما شعرت بفقد الرسول صلى الله عليه وسلم فأطفأها وليد عجاجها قبل أن تنقضى السنة التي لحق فيها الرسول بربه وأن الانسان ليحار بادىء بدء في هذا الامر ولكن اذا رجع إلى قوة العزيمة وحسن النظام في تسير الجنود وتوارد المكاتب من رؤساء الجند واليهام في مواعيد قليلة لا يلبث أن تقرر نفسه ويعترف لأبي بكر أن له نفساً هي أكبر نفس عرفت عن خليفة

كان أبو قتادة وهو من كبار الصحابة وممن لهم الشرف العريض في جند خالد بن الوليد فلما تم عليه ما كان منه من قتل مالك بن نويرة وزواج زوجته فارقه وذهب إلى أبي بكر يخبره بالحادثة فغضب أبو بكر منه غضباً شديداً ولم يكن هناك هوادة في رجوعه إلى خالد ثانية ونهيه عن أن يترك الجند لأي سبب كان من غير أمر الرئيس ولم يشفع له مقامه العظيم وطول صحبته وحاول عمر أن يوقع أبو بكر بخالد مع جسامه ذنبه فلم يفعل لأنه خاف الوهن واعتذر عنه بأنه تأول فأخطأ

إننا نقول في ذلك قولاً صريحاً لولا أبو بكر وعزمته القوية بعد معونة الله وتأيدهم ما كان يسير بالمسلمين مسيره الذي عرف . حصل ذلك في وقت استولى فيه الذهول على أفئدة المسلمين كافة حتى اقواهم شكيمه وأشدم قلباً



المحاضرة العشر

ظهور الأمة العربية — حال الفرس والروم لاول عهد

أبى بكر — غزو الفرس — غزو الروم

ظهور الامّة العربية

مكنت الامّة العربية تلك الازمنة الطويلة وهي محصورة في جزيرتها قاعة بصحرائها ومفاوزها ووديانها قوام متفانية في حروبهم بعضهم مع بعض بأسهم بينهم شديد والام المجاورة لهم قد ملكت عليهم امرهم في أخصب بقاعهم وان كان للعرب ملك أو رياسة فعلى أنهم عاملون لغيرهم من الفرس أو الروم حتى جاء الاسلام فكون منهم تلك الامّة العظيمة التي سلبت أقوى الامم سلطانها وتغيرت الحال فصار المقهور قاهراً والمسود سيداً

كان يجاور الامّة العربية دولتان عظيمتان تعترف العرب لهما بالسيادة والتغلب من قديم الاعصار وهما دولة الفرس ودولة الرومان الشرقية دولة الفرس

فاما دولة الفرس ويقال لها دولة الاكاسرة فكانت قاعدتها (المدائن) وهي مدينة عظيمة كانت على شاطئ دجلة الشرقي والغربي جنوبي بغداد في منتصف المسافة بينها وبين واسط ودور الاكاسرة هذه تكونت منذ

وجد أزدشير بن بابك وغلب ملوك الطوائف على أمرهم واستبد بالامر
دونهم ووجد كلمة الفرس ثانية بعد أن كانت تفرقت في عهد اسكندر
المقدوني وكان ظهور أزدشير سنة ٢٣٠ م وأدخل في ملكه العراق وما يجاوره
من بلاد العرب وجميع الممالك الفارسية المتفرقة وكان يسمى شاهنشاه أى
ملك الملوك وأمراء الاقاليم يسمى واحداً شاهاً وما زال بنوه يتوارثون ملك
الفرس من بعده حتى كان كسرى أنوشروان الملقب بالملك العادل وهو الذى
ولد لعهد رسول المصلى الله عليه وسلم وكان ملكاً عظيم الشأن واسع السلطان
ثم جاء بعده هرمز ثم كسرى أبروز وهو الذى أرسل اليه الرسول صلى الله
عليه وسلم يدعو إلى الاسلام فرأى ذلك أمراً عظيماً أن يدعو عبداً من عبيده
زعم ليكون خاضعاً لدينه فراسل عامله على اليمن يطلب منه أن يرسل اليه
ذلك الراعي ليرى فيه رأيه وحصل عند ذلك أن قام عليه ابنه شيرويه فقتله
واستلب منه تاج الملك ولكن شيرويه لم يتمتع بالملك طويلاً بل مات بعد
سنة وتسعة أشهر من ولايته بعد أن أساء كثيراً إلى أهل بيته فولى من بعده
ابنه أزدشير وهو صغير السن فكفله أحد عظماء المملكة وكان في ذلك الوقت
من كبار القواد شهر بزار مرابطاً بجنده بثغور الروم فلما رأى أن ولى
أزدشير من غير استشارة أقبل بجموعه إلى مدينة الملك فاستولى عليها وقتل
أزدشير واستلب تاج الملك لنفسه ولم يكن من أهل بيت الملك إلا أن ذلك
لم يرق لبعض العظماء منهم فأجمعوا أمرهم على قتله فقتلوه لاربعةين يوماً من
ولايته ثم ولوا أمرهم بوران بنت كسرى أبروزاخت شيرويه ولها ذكر
حسن في تاريخ الفرس وكانت ولايتها في آخر حياة رسول الله صلى الله عليه

وسلم واستمرت ملكة سنة وأربعة أشهر ثم ملك بعدها جشفسنده من بني عمه
ابرويز الأبعدين أقل من شهر وبعده وليت آزر ميدخت بنت كسرى
ابرويز أخت بوران وهي التي جاءها رستم وقتلها لقتلها أباه فرخهرمز
أصبهد خراسان وعظيم فارس وولى بدلها رجلاً من عقب
ازدشير بن بابك يقال له كسرى بن مهر جشفس ولكن لم يبق ملكه إلا
أياماً وما زال حالهم في اختلاف حتى ملك يزدجرد بن شهريار وهو
آخرهم

الرومان

كانت الدولة الرومانية الدولة الثانية العظمى في العالم تناصى دولة الفرس
في سعة الملك وقوة السلطان وكانت عاصمتها الكبرى رومية أدخلت تحت
نيرها أكثر الأمم الشرقية وفي مقدمتها مصر وسوريا ولم يزلوا على تلك
العظمة حتى انقسمت دولتهم إلى قسمين الشرقية وقاعدتها قسطنطينية
والغربية وقاعدتها رومية في زمن القيصر تيودتيوس الذي ولى أمر الرومان
إلى سنة ٣٩٥ وأجزأ الملك بين ولديه وكان المشرق من نصيب ابنه قاديوس
الذي ولى من سنة ٣٩٥ إلى سنة ٤٠٨ وما زالت الملوك تتوالى على هذا الكرسي
حتى كان ملكهم لاول العهد الاسلامي هرقل الذي كان قبل ان يتولى
الملك واليا في افريقية ثم خرج على الملك فوفاقتله وتوج بالملك بدله سنة
٦١٠ واستمر ملكاً حتى سنة ٦٤١ وهو الملك الذي سقطت على يده
سوريا وملكها المسلمون

وكانت الدولتان الفارسية والرومانية في نزاع دائم وكان ميدان النزاع

بينهما بلاد العراق وسوريا حيث كانت نار الحرب لا تتمد في هذه البقاع وكانت الحرب بينهما سجالات: فمرة يغلب الفرس فيمتد سلطانهم حتى يصل إلى شواطئ بحر الروم ومرة يعطى عليهم الجيش الروماني فيستلب منهم بلاد الجزيرة ويملك النهرين دجلة والفرات وما يسقيان من تلك الاراضي الخصبة الجميلة

وأقرب تلك الوقائع إلى العهد الاسلامي ما حصل اولاً من الحروب بين جنود فوقاء ملك الرومان وجنود كسرى انوشروان ملك الفرس وقد انتصرت فيها الفرس انتصارات متتابة حتى أجلاوا الروم عما كان لهم من الجزيرة في الشمال وما زالت جنود الفرس توالى فتوحها حتى وصلت الى البسفور نسفك دماء من يقف في طريقها وشنوا غاراتهم على فينيقيا وفلسطين وفعلوا بتلك البلاد الافاعيل ثم أعادوا كراتهم في عهد هرقل الذي خلف فوقاء على سربر الملك وأخذوا من اورشليم خشبة الصليب المقدسة واتفقوا كثيراً من الآثار المسيحية ثم زحفوا سنة ٦١٦ إلى مصر فأخذوا اسكندرية . وقد اشار الكتاب إلى هذه الواقعة في أول سورة الروم التي نزلت بمكة ابان هذه الحروب قال تعالى (غلبت الروم في ادنى الارض) ثم قال مخبراً عن تكوّن له العاقبة فقال (وهم من بعد غلبهم سيفعلون في بضع سنين لله الأمر من قبل ومن بعد) ثم أخبر بعد ذلك عما يصادف انتصار الروم من انتصار المسلمين على أعدائهم من المشركين فقال (ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم وعد الله لا يخاف الله وعده ولكن أ كثر الناس لا يملكون)

وقد حصل ذلك فعلا فان هرقل تنبه من غفلاته سنة ٦٢٢ بعد عشر سنين من ولايته ونهيا للحرب الفرس واعد لذلك عدته ورتب جنوده وهاجم الفرس هجمات المستقل فانتصر عليهم في الوقت الذي كان المسلمون فرحين بانتصارهم في بدر وقد كانت بدر في مارس من سنة ٦٢٤ والروم في ذلك الوقت يذيقون الفرس ماذاقوه منهم قبلا : ولم يزل الامر على ذلك حتى تولى على الفرس شيرويه بعد ان قبض على أبيه ثم قتله فصالح الروم سنة ٦٢٨ ورد جميع النصارى الذين كان أخذهم أسرى وخشبة الصليب المقدسة فقال هرقل بذلك منتهي الفخار وذهب الى اورشليم سنة ٦٢٩ ليشكر الله على ما آتاه من النصر وهذه السنة هي التي راسل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم الملوك يدعوهم الى الاسلام وكان ممن راسله هرقل وهو في ذلك الوقت باورشليم (أول يناير سنة ٦٢٩ م ٢٩ شعبان سنة ٧ من الهجرة) وطرده في ذلك الوقت اليهود من اورشليم وأمر أن يستمروا بعبيد عنها ثلاثة أميال : وبعد ذلك عاد هرقل الى حمص وكانت منزله لأنها كانت مكان لهم وتوف

هذا مجمل حال تلك الدولتين لاول عهد اخلفاء الراشدين

غزو الفرس

انتدب أبو بكر أعظم قواده خالد بن الوليد بعد أن انتهى من حروب الردة لينغزو بلاد الفرس وأمره أن يبدأ بشغرا الهندوهو الابله وانتدب عياض ابن غنم لينغزو الفرس من الشمال ويبدأ بالمصيخ وهو في شمال العراق وأمرهما أن يستنفرا من قاتل أهل الردة وأن لا يستعينا بمرتد وقد وصل لخالد كتاب

التعيين وهو باليامة فكتب لصاحب الثغر وهو هرمز كتاب انذار يقول له فيه أما بعد فاسلم تسلم أو اعتقد لنفسك وقومك الذمة وأقرر بالجزية والا فلا تلومن الا نفسك فقد جثتك بقوم يحبون الموت كما يحبون الحياة

ثم فرق جيشه ثلاث فرق واتعدوا جميعهم الحفير ليصادموا به عدوم والحفير ماء بالقرب من البصرة : فلما بلغ الكتاب هرمز بعث به الى كسرى يعلمه وجمع جموعه ثم تعجل إلى الكواظم وهي من جادة اليامة قبله أن الجنود المربية قد اتخذت طريقها الى الحفير فعاج يبادرم اليه وهناك عبأ جيشه ولما أتى خالداً أخبر أن هرمز بالحفير عدل عنه إلى كاظمة فاحتقه هرمز بها وكان هرمز هذا من اسوأ أمراء ذلك الثغر جواراً للعرب فكل العرب عليه منيظ وقد كانوا ضربه مثلاً للخبث : تراخى الجيشان وكان كل من خالده وهرمز في مقدمة جيشهما فتبارزا فقتل خالد هرمز فلم يكن للعجم بمدمه ثبات فانهزموا

ثم أمر خالد بالرحيل وسار حتى بلغ قريباً من موضع البصرة والبصرة لم تبين إذ ذاك

كان كسرى قد أمد هرمز بمجندين تحت قيادة قارن بن قريانس وبينما هو قادم اذ باغته هزيمة هرمز فتوقف بالمذار (١) وعسكر به فارخالد اليه على تعبئة فتقاتل الجيشان على حنق وحفيظة ولم يطل الامر حتى هزمهم خالد وقتل قائدهم فعبروا الى الجهة اشرقية وضموا اليهم السفن فلم يتمكن

(١) المذار بينها وبين البصرة اربعة ايام الى الشمال بالقرب من واسط وهي قصبة ميسان

المسلمون من طلبهم وقتل من الفرس عدد جسيم قدره الطبري بثلاثين ألفاً بلغت هذه الهزيمة ملك الفرس فبعث جنداً كثيفاً يقوده الاندر زغر ففصل عن المدائن حتى أتى الواجة (١) ثم اتبعه كسرى جنداً آخر يقوده بهمن جاذويه وقد انضم الى صفوف الفرس كثير من العرب المنتصرة ولما بلغ خالداً خبر تجمعهم اذن بالرحيل اليهم على تعبية بعد ان ترك خلفه حامية تحمي خطرجمته ولما وصل الواجة رتب الهجوم على عدوه من ثلاث جهات وصادمهم هو من احداها ولم يلبث الفريقان الاخران ان خرجا على الفرس من مكنتهما فلم يلبث الفرس ان انهزموا ومضى قائد الجيش في هزيمته حتى مات في طريقه عطشاً وقتل في هذه الواقعة كثير من بكر بن وائل الذين أعانوا الفرس فغضب لهم نصارى قومهم فكاتبوا الاعاجم وصاروا معهم يدًا على حرب المسلمين واجتمعوا بأليس (٢) وقائداً لجميع بهمن جاذويه فسار اليهم خالد وأوقع بهم وقعة كبيرة قتل فيها مقتلة عظيمة

ولما فرغ من أليس نهض الى امغيشيا وهي بالقرب من اليس وكان فرات باذقلى ينتهي اليه فلما وصاها خالد امر بهدمها وكانت مصرعاً كالخيرة : لما علم الاذاذبة مرزبان الخيرة بما كان من خالد في امغيشيا علم انه غير متروك فهاجاً لحرب خالد وقدم ابنه امامه وكان مما فعله ان فجر الانهار الآخذة من الفرات فقل الماء فيه حتى لم يمد يحمل السفن تسير فيه وكان خالد قد حمل الرحل في السفن مع الأثقال والأثقال فلم يفجأه الا والسفن جوارح فسأل عن السبب فاعلم به

(١) وهي في الشمال من المذار من ارض كسكر

(٢) قرية من قرى الانبار

فتمجّل خالد بن النخعي بن الازاذبة حتى لقيه هو وجنده على فم فمقات باذقلى فهزمهم
وفجر الفرات وسد الانهار فسلك الماء سبيله ثم سار خالد حتى عسكر بالخوثرنق
مشرقاً على الحيرة وأهلها متحصنون بقصورهم فحاصرهم خالد ولما رأى أهل
الحيرة أن لا طاقة لهم بحرب خالد مالوا الى الصلح وأول من طلبه منهم عمرو
ابن عبد المسيح الملقب بيقيلة ثم تبعه بقية الرؤساء فصالحه على ١٩٠ ألف
درهم وأهدوا له هدايا فاعتدها من الجزية بأمر أبي بكر وكتب لهم خالد
كتاباً هذا نصه :

بسم الله الرحمن الرحيم : هذا ما عاهد عليه خالد بن الوليد عدياً وعمراً أبى
عدي وعمرو بن عبد المسيح وإياس بن قبيصة وحيرى بن كالدوم ثقباء أهل
الحيرة وورضى بذلك أهل الحيرة وأمرهم به عاهدهم على ١٩٠ ألف درهم تقبل في
كل سنة جزءاً عن أيديهم في الديار هبائهم وقسيسهم الا من كان منهم على غير
ذي يدحيساً عن الدنيا تاركاً لها وعلى النعمة وان لم يمنعم فلا شيء عليهم حتى
يمنعم وان غدروا بفعل أو قول فالذمة منهم برثة (١) وكتب في شهر ربيع الاول
من سنة ١٢ : ومما يستطرف ذكره أن رجلاً من الاعراب اسمه مشويل كان
أسلم على يدى النبي صلى الله عليه وسلم فسمعه ذات مرة يبشر المسلمين بأن ستفتح
عليهم قصور الحيرة فسأله أن يعطى من سبيلهم كرامة بنت عبد المسيح فقال له عليه
السلام هي لك فلما أراد خالد صلحهم جعل من شروط الصلح أن يسلموا اليه
كرامة فأعظم أهلها ذلك لخطرها فقالت لهم كرامة دعوه فانه رجل أحق
بأن يأتى في شيعتي فظن أن الشباب يدوم فأسلموني له فاني سأقتدى منه
(١) يظهر أن هذه الجملة مدرجة في الرواية لان التاريخ بالهجرة لم يكن الا أيام عمر

فلما وصلت إلى الرجل قالت مأورك من مجوز كما ترى فادني قل لا
الا على حكى قالت ملك حكمك فقال قلست لام شويل أن تقصصتك
عن ألف درهم فاستكثرت ذلك لتخذه ثم أتته بها ورجعت لاهلها فتسامع
الناس بذلك فغنوه قل ما كنت أرى أن عدداً يزيد على ألف فأبوا عليه الآن.
يخصمهم فقال كانت نيتي غاية العدد وقد ذكروا أن العدد يزيد على ألف فقال خالد
أردت أمراً وأراد الله غيره فأخذ بما يظهر وتدعك ونيتك. ولما صالح أهل الحيرة
خرج صلوبان بن نسطونا صاحب قس الناطف فصالحه على باقيا وباروسما وضمن له
مأعليهما وعلى ارضيهما من شاطيء الفرات على عشرة آلاف وكتب لهم
كتاباً هذا نصه :

(بسم الله الرحمن الرحيم : هذا كتاب من خالد بن الوليد لصلوبان
نسطونا وقومه اني عاهدتكم على الجزية والمنعة على كل ذي يد باقيا وباروسما
جميعاً على عشرة آلاف دينار سوى الخرزة : القوي على قدر قوته والمقل على
قدر اقلاله في كل سنة وانك قد قبت على قومك وان قومك قد رضوا
بك وقد قبلت ومن معي من المسلمين ورضيت ورضى قومك فلك الذمة
وللمنعة فان منعناكم فلنا الجزية والا فلا حتى نمنعكم)

ولما رأى دهاقين البلاد ماتم لخالد من الظفر أتوه فصالحوه على ما
بين الفلاليج (١) الى هرمز جرد (٢) على ألفي ألف درهم وكتب لهم بذلك
كتاباً . ثم بعث خالد عماله ومسالحه منهم عمال الخراج لجبايته ومنهم

(١) فلاليج السواد قراها واحدهما فلوجة والفلوجة الكبرى والصغرى قربان
من سواد بغداد والكوفة قرب عين النمر (٢) ناحية من أطراف العراق

امراء الثغور : وكتب في مقامه بالحيرة كتابين أحدهما الى ملك فارس
والآخر الى مرزاة الفرس ورؤسائهم وصورة الاول — بسم الله الرحمن
الرحمن الرحيم من خالد بن الوليد الى ملوك فارس أما بعد فالحمد لله الذي حل
نظامكم ووهن كيدكم وفرق كلمتكم ولولم يفعل ذلك بكم لكان شر الكم فادخلوا في
أمرنا ندعكم وارضكم ونجوزكم الى غيركم والا كان ذلك وانتم كارهون على
غلب على أيدي قوم يحبون الموت كما تحبون الحياة: وصورة الثاني — (بسم الله
الرحمن الرحيم من خالد بن الوليد الى مرزاة فارس اما بعد فاسلموا واسلموا والا
فاعتقدوا مني الذمة وادوا الجزية والا فقد جئتكم بقوم يحبون الموت كما تحبون
شرب الخمر وكان اهل فارس في ذلك الوقت في ارتباك داخلي بشأن من يتولى
الملك فيهم ولم يكن منهم في ذلك الوقت الا المدافعة عن بهر سير وهي احدى المدائن
التي سميت بهامدائن كسرى وكانت في الغربي من دجلة امام الايوان الذي كان في
الجهة الشرقية منها : فلما جاءتهم كتب خالد ارادوا ان ينهوا امر اختلافهم
فاختاروا رجلا يولونه الملك وليس من بيته الى ان يجدوا من آل كسرى
من يولونه وهو الفرخذاذ بن البندوان

ولما استقام لخالد امره اراد ان يسير لاغاثة عياض بن غنم الذي ارسل
ليفتح العراق من شماليه ويلتقي بخالد فاستخاف خالد على الحيرة القعقاع
ابن عمرو وخرج حتى انتهى الى الانبار (١) وقد تحصن اهلها وخذلوا
على انفسهم واشرفوا من اعلى الحصون فأمر خالد جنده ان يرشقوهم
بالنبيل ففعلوا واصابوا في عدوهم ثم انتهى الامر بان طلب قائد جند

(١) مدينة على القرات غربي بغداد بينهما عشرة فراسخ

الانبار الصالح على ان يخليه ويأخذه بأمانته في جزيرة خيل ليس معهم من
المتاع والاموال شيء فاجابه الى ذلك خالد وتسلم الانبار وصالح من
حولها ثم استخاف عليها الزرقان بن بدر وقصد عين التمر (١) وبها يومئذ
مهران بن بهرام جوين في جمع عظيم من الفرس وعقة بن أبي عقة في جمع
عظيم من العرب من النمر وتغلب واياذ ومن ان لفهم فلما سمعوا بقسود
خالد قال عقة لمهران ان العرب اعرف بقتال العرب فعدنا وخالد افعال له صدقت
لعمري لانتم أعلم بقتال العرب وانكم لثنا في قتال المعجم فلزم مهران عين
التمر وخرج عقة على تعبية يريد مقابلة خالد بالطريق فقدم عليه خالد في تعبية
واقبل الجندان فاسر خالد عقة ولم يكن الا قليل قتال حتى انهزم جنده ولما
وصل خبر الهزيمة الى مهران هرب في جنده تاركا الحصن أما فل جند عقة من
العرب والمعجم فانهم رجعوا إلى الحصن واعتصموا به حتى جاءهم خالد
فانزلهم من حصنهم بدون أمان وقتل معظمهم ووجد في بيتهم اربعين
غلاما يتعلمون الانجيل منهم نصير أبو موسى بن نصير وسيرين أبو محمد بن
سيرين وحران مولى عثمان وغيرهم فقسمهم خالد في الناس وكان من عقب
هؤلاء علماء أجلاء وجاء خالد وهو بمقامه كتاب من عياض بن غنم يستنجده
وهو محاصر دومة الجندل وأهابها محاصروه فأرسل اليه خالد هذا الكتاب :

من خالد إلى عياض اياك أريد

وهو أخصر كتاب فيما نعرف : ثم سار إلى دومة وقد تجمعت بها
طوائف كثيرة من العرب المنتصرة ولما بلغهم دنو خالد قال لهم احذر ثيسهم

(١) بلدة قرية من الانبار غربي الكوفة وهي على طرف النيرة

أكيدر بن عبد الملك أنا أعلم الناس بخالد لا أحد أيمن طائراً منه ولا أحد في حرب ولا يرى وجه خالد قوم ابداً قلو أو كثروا إلا انهزموا عنه فأطيعوني وصالحوا القوم فأبوا عليه فقال لن أملككم على حرب خالد فشانكم فخرج لطيته وقد قتل في خرجته هذه ثم سار خالد حتى نزل بدومة وعلى من فيها الجودي بن ربيعة ورؤساء القبائل التي جاءت لتجدهم فناهدهم خالد فيجنوده هو من جهة وعياض من جهة فكانت الهزيمة على أهل دومة ولم ينج منهم من القتل إلا بنى كلب لأنهم كانوا حلفاء تميم فأجازه عاصم بن عمرو التميمي وبعد أن أقام خالد قليلاً عاد إلى الحيرة لما بلغه من تحرك العجم لإعادة الكرة على المسلمين وأرسل سريتين إلى الحصيد (١) والخنافس فاوقعت، بمن تجمع بهما من العدو ثم سار خالد حتى أتى المصيح وهناك واقفه سراياه كما أمر فكانت لهم واقعة مع العرب المتجمعين هناك إذاقوهم فيها نكالاً ثم كانت له وقائع بالثنى (٢) والزميل ثم في الفراض وهي تخوء ما بين الشام والعراق والجزيرة وكان ذلك في رمضان وفي الفراض اجتمع عليه الروم والفرس والعرب فانتصر عليهم خالد جميعاً وكانت هذه الواقعة في منتصف ذي القعدة ثم أقام بها عشرًا وبعد ذلك أذن في الرجوع إلى الحيرة لحس بقين من القعدة سنة ١٢ وأمر عاصم بن عمرو أن يسير بالجند وأظهر أنه في الساقة ولكنه خرج من الفراض حاجباً معه عدة من أصحابه يعقبه البلاد حتى أتى مكة بالسمت

(١) موضع في أطراف العراق من جهة الجزيرة والخنافس قرب الأنبار تقام

غية سوق للعرب

(٢) موضع بالجزيرة قرب الرصافة وبقره الزميل

فتأتى له من ذلك ما لم يتأت لدليل اوريبال فما توافى الى الحيرة آخر جنده حتى وافاهم مع صاحب الساقة فقدموا وخالدوا أصحابه ملحقون لم يعلم بحجة الا من افضى اليه بذلك من الساقة ولم يعلم ابو بكر بذلك الا بعد فقتب عليه ووافاه كتاب ابى بكر بصرفه الى الشام منصرفه من حجه الى الحيرة وهذا هو الكتاب الذى ارسله اليه ابو بكره سر حتى تأتى جموع المسلمين باليرموك فلهم قد شجوا واشجوا واياك ان تمود لمثل ما فعلت فانه لم يشج الجموع من الناس يهون الله شجيك ولن ينزع السعي من الناس نزعك فليهنئك ابا سايمان النيرة والخطوة فاتهم يتمم الله لك ولا يدخلنك عجب فتخسر وتغذل واياك ان تدل بعمل فان الله له المن وهو ولى الحزاء

كانت مدة خالد بالعراق سنة وشهرين من المحرم بدء السنة الثانية عشرة الى صفر من سنة ١٣ وقد فعل في هذه السنة ما لم يفعله قائد جيش: اقتطع من بلاد العجم حوض نهر الفرات من شمالى الابله الى الفراض وهي تخوم الشام والعراق والجزيرة في شرقي الفرات وصادم جنود الفرس والعرب والروم في عدة مواقع لم يهر فيها مرة وكان اسمه يسبقه الى كل موقعة اراها وكان في كل عامه فاتحاً لا مغيراً فانه كن يعد حياة طريقه ليا من ان يؤتى من خلفه وكان اذا افتتح بلداً اقام فيه اميراً من قبله ينظر شؤونه وآخر يجي الخراج من اهل الامة ومن احسن ما يؤثر عنه انه لم يكن يتعرض للفلاحين بسوء بل كان يعاملهم بالرافة ويمنعهم من عدوهم حتى صاروا يفضلون حكمه على حكم الفرس الذين كان عظماءهم يستعبدونهم ويذلونهم وعلى نسبة رافقه بهؤلاء كانت شدته على المقاتلين واهل الحرب وكان لا يصبر عن الميدان

إذا رأى الجنود ينظر بعضها بعضاً بل سرعان ما يخرج طالباً رئيس القوم للمبارزة وفيها القضاء على خصمه فلا يطول أمر الحرب بعده . وعلى الجملة فهذه السنة كانت خالداً غرة في جبين تاريخه ومما يبين عظيم علمه ما قاله المهيم البكائي . قال : كان أهل الأيام من أهل الكوفة يوعدون معاوية عند بعض الذي يبلغهم ويقولون ماشاء معاوية نحن أصحاب ذات السلاسل (وهي أول واقعة بين خالد والفرس) ويسمون ما بينها وبين الفراض ما يدكرون ما كان بعد احتقاراً لما كان بعد فيما كان قبل

غزو الروم

كان إرسال الجيوش لافتح بلاد الشام متأخراً عن إرسال خالد لافتح العراق فان أبا بكر في أواخر سنة ١٢ من الهجرة اختار من قواد المسلمين أربعة من كبار القواد وهم عمرو بن العاص ويزيد بن أبي سفيان وأبو عبيدة بن الجراح وشرحبيل بن حسنة والثلاثة الأولون قرشيون والرابع قحطاني وتخبر لكل منهم جنده وأمر كل واحد أن يسير بجنده من طريق سماها له وعين لكل منهم الولاية التي يتولاها بعد الفتح فجعل لعمر فلسطين ويزيد بن أبي سفيان دمشق ولأبي عبيدة حمص وشرحبيل الأردن فسارت هذه الجيوش من الطرق التي عينها لهم يتبع بعضهم بعضاً وكان عدد جميع الجنود التي سرت قبل ان يأتهم مدد خالد بن الوليد ستة وثلاثين ألفاً

لما علم الروم بمسير الجنود الإسلامية اليهم اهتم بالامر هرقل وكان تازلا بحمص وكان قد علم تفرق جنود المسلمين على أربعة من القواد فراد

أن يقاتلهم متفرقين لأن العدد عنده كثير فيمكنه أن يشغل كل أمير
 بأضعاف مأمعه ولما علم بذلك الرؤساء الأربعة تكاثبوا وسألوا عمرو بن العاص
 ما الرأي؟ فراسلهم أن الرأي الاجتماع وذلك أن مثلنا إذا اجتمع لم يغلب
 من قلة وإذا نحن تفرقنا لم يبق الرجل منافي عدد يقرن فيه لأحد ممن
 استقبلنا وأعد لنا لكل طائفة منافسة تحسنوا الرأي واتعدوا باليرموك (١)
 ليجمعوا به وكتبوا إلى أبي بكر بمثل ما كتبوا به عمرواً فجاءهم كتابه بمثل
 رأي عمرو وأمرهم أن يجمعوا باليرموك متساندين وأن يصلي كل رجل
 بأصحابه. بلغ ذلك هرقل فكتب إلى قواده أن اجتمعوا فاجتمعوا ونزوا
 بالروم منزلاً واسع العطن واسع المطرد ضيق المهرب فغزوا الواقعة (٢)
 وهي على ضفة اليرموك وصار الواحد خندقاً لهم وهو لهيب لا يدرك وقد أراد
 رؤساء الروم أن تستفيق الجنود ويأمنوا بالمسلمين وترجع إليهم فقتلهم عن
 طيرتها وقد واقتهم الجنود الإسلامية هناك فغزوا بمحذاتهم على طريقهم وليس
 للروم طريق إلا عليهم فصاروا كأنهم محصورون ودام الأمر على ذلك صفر من
 سنة ١٣ وشهر ربيع لا يقدر من الروم على شيء ولا يخلصون إليهم للهب وهو
 الواقعة من ورائهم والخندق من امامهم وكان المسلمون استمدوا أبا بكر في شهر
 صفر فكتب إلى خالد ليلحق بهم وأمره أن يخلف على المراق المثنى بن حارثة فخرج
 بمن استخلص من جند المراق وهم نحو عشرة آلاف وسار سيراً حثيثاً حتى
 وجي فرسه وصادف قدوم خالد أن قدم مدد عظيم على الروم وكانت عدة

(١) واد في طريق القور يعصب في نهر الأردن

(٢) واد في أرض حوران

جنود الروم على ما حكاه الطبري ٢٤٠. أله

جاء خالد فوجد المسلمين يقاتلون متساندين أي أن كل أمير يحرك جنوده مستقلا عن غيره وقد علم أن الروم قد عزموا على الخروج من خنادقهم للصدمة الكبرى فجمع الأمراء وخطب فيهم قائلا إن هذا يوم من أيام الله لا ينبغي فيه الفخر ولا البني أخلصوا جهادكم وأريدوا الله بعملكم فإن هذا يوم له ما بعده ولا تقاتلوا قوما على نظام وتعبية وأنتم على تساند وانتشار فإن ذلك لا يحل ولا ينبغي وإن من ورائكم لو يعلم علمكم حال بينكم وبين هذا فاعملوا فيما لم تؤمروا به بالذي ترون أنه الرأي من واليكم ومحبتة مخلوقاته فما الرأي قال إن أبابكر لم يبعثنا إلا وهو يرى أننا ستياسر ولو علم الذي كان ويكون لكان قد جمعكم إن الذي أنتم فيه أشد على المسلمين مما قد غشيتهم وأقع للمشركين من امدادهم ولقد علمت أن الدنيا فرقت بينكم فالله الله فقد أفرد كل رجل منكم ببلد من البلدان لا ينتقصه منه إن دان لاحد من أمراء الجنود ولا يزيد عليه أن دانوا له إن تأمير بعضكم لا ينتقصكم عند الله ولا عند خليفة رسول الله هلموا فإن هؤلاء قد تهيئوا وهذا يوم له ما بعده إن ردوناهم إلى خنادقهم اليوم لم نزل نردهم وإن هزمونا لم نفلح بعدها فهلما فلتتماودا لا مارة قليكن عليها بعضنا اليوم والآخر غداً والآخر بعد غد حتى يتأمر كلكم ودعوني إليكم اليوم فأمره فمضى خالد الجيش تعبئة لم تعبها العرب قبل ذلك قسم الجيش إلى ثمانية وثلاثين كردوسا (فرقة) رتب القلب ١ كردوسا وأقام فيه أباعبيدة وجعل لليمنة ١٠ كردايس وعليها عمرو بن العاص وفيها شرحبيل بن حسنة وجعل للميسرة ١٠ كردايس وعليها يزيد بن أبي سفيان وجعل لكل كردوس

رئيساً يأتمر بأمر رئيس الميمنة أو اليسرة أو القلب وكان كل كردوس يزيد قليلاً عن الألف وجعل للجيش قاصاً يذكروهم وكان القاص أبا سفيان بن حرب فكان يقف على الكراديس ويقول الله الله انكم ذادة العرب وأنصار الاسلام وأنهم ذادة الروم وأنصار الشرك اللهم ان هذا يوم من ايامك اللهم أنزل نصرتك على عبادك . وقال رجل لخلد ما أكثر الروم وأقل المسلمين فقال خلد ما أقل الروم وأكثر المسلمين انما تكثر الجنود بالنصر وتقل بالخذلان لا بعدد الرجال والله لو ددت ان الاشقر براء من توجيه وانهم اضعفوا في العدد (الاشقر فرسه)

وخرجت الروم في تعبئة لم ير مثلاً فامر خالد مجنبتى القاب ان ينشبا القتال وكان فيهما عكرمة بن ابي جيل والقمقاع بن عمر ففعلا وكان القمعاع يرميهم :

يا ليتنى القاك في الطراد قبل اعتزام الجحفل الورد
وانت في حلبتك الورد

ويرميهم عكرمة :

قد علمت بهكنة الجواري اني على عكرمة احامى
وكانت هذه الارجيز لهم تقوم الموسيقى في تشجيع القلوب
نشب القتال والتحم الناس وتطارد الفرسان : وأمر خالد بالزحف العام . ونهد خالد بالقلب حتى كان بين خيل الروم ورجلهم وكان مقاتلهم واسع للطرد ضيق الهرب فلما وجدت خيلهم مذهبا ذهبت وتركوا رجلهم في مصافهم وخرجت خيلهم تشتد بهم في الصحراء ولما رآها المسلمون كذلك

أفرجوا لها ولم يخرجوها فذهبت فتفرقت في البلاد وأقبل خالد ومن معه على الرجل فكأنما هدم بهم حائط فافتحموا في خندقهم فافتحمه عليهم فعمدوا الى الواقوسة من ورائهم حتى هوى فيها كثير منهم فهافت فيها على ما يقول الطبري ١٢٠ ألف سوى من قتل بالمعركة من الخيل والرجل وكان القتال قد استمر طول النهار ومعظم الليل وأصبح خالد وهو في رواق رئيس جند الروم

وكان لكثير من فرسان المسلمين في ذلك اليوم القدح المعلي في الثبات والصبر منهم عكرمة بن أبي جهل فإنه كان يقول قاتلت رسول الله في كل موطن وأفر اليوم ثم ينادي من يبايع على الموت فيبايعه أرباب النجدة من وجوه المسلمين وفرسانهم فقاتلوا جميعاً قدام فسطاط خالد وهو في وسط القاب حتى أثبتوا جميعاً جراحاً وقتلوا الامن برأ منهم وأتى خالد عند الصبح بعكرمة جريحاً فوضع رأسه على فخذه وبعمرو بن عكرمة فوضع رأسه على ساقه وجعل يمسح عن وجوههما ويقطر في حلوقهما الماء ويقول كلا زعم ابن الحنتمة أنا لانتشهد (يريد عمر) وقاتل النساء في ذلك اليوم في جولة وقتل من المسلمين في اليرموك نحو ثلاثة آلاف بينهم كثير من الوجوه والفرسان

ولما بلغ خبر هذه الموقعة هزقل وانهزام نخبة جيوشه هذه الهزيمة المنكرة وهودون حصص ارنحل فجعل حصص بينه وبين الجنود الاسلامية وقال سلام عليك يا سوريا سلاما لالقاء بعده

في أثناء الموقعة جاء بريد المدينة وفيه خبر وفاة أبي بكر وخلافة عمر
ابن الخطاب وعزل خالد عن إمارة الجيش وتولية أبي عبيدة قائداً عاماً
مكانه فأخذ خالد الكتاب وأسره إلى أبي عبيدة ولم يذعه لثلاثين به
قوة الجنود وأخذ الكتاب فوضعه في كنياته حتى انتهت الموقعة بهذا
النصر فسلم الكتاب إلى أبي عبيدة وسلم عليه بالامارة ومما يؤثر عن خالد
في هذا اليوم قوله : الحمد لله الذي قضى على أبي بكر بالموت وكان أحب
إلي من عمر . والحمد لله الذي ولي عمر وكان أبغض إلي من أبي بكر ثم
أزمنى حبه

جيش عدته أربعون ألفاً يغلب جيشاً فيه خمسة أمثاله لا بد أن يبحث
فيه عن سبب ذلك الفوز والعدد الكبير مدرب على الحروب وخوض
المعارك وكان قريب عهد بالانتصار على الجنود الفارسية . يقولون أن ارتباك
الدول التي حاربها المسلمون كان سبباً في فوزهم هذا الفوز السريع : كان
يمكن أن يكون هذا سبباً لو كانت الارتباكات منعت تلك الدول عن
حشد الجنود ومساعدة الثغور فكان في ذلك فرصة لمن يفزهم أما وقد
حشدوا ذلك العدد الجسيم مسلحاً منظماً معبئاً أعظم تعبئة فلا بد أن يكون
هناك سبب وراء العدد والعدد ذلك أن الجندي المسلم كان يخوض هذه
المعارك وقلبه متأثر بأمرين الأول : ثقته بأن العاقبة له لما قرأه من الكتاب
وما سمعه من الرسول عليه الصلاة والسلام من التبشير بهذه الفتوح
العظيمة : وهذه الثقة في قلبه بمنزلة مدد من الله يؤيده . الثاني أنه واثق
بالعاقبة في الأخرى فهو إن قتل كان شهيداً عاقبته الحسنى وزيادة وإن

ظفر كان ذلك خيراً فهو يرجو إحدى الحسينين إماموت بعده سعادة وإما فوز فيه فخر الدنيا وإسعاد دينه أضف الى ذلك ما وقفوا اليه من هؤلاء القواد العظماء الذين أعجزوا من من بعدهم أن يقدم أقدامهم وقليل كانت أمثالهم في تاريخ الشرق فرحم الله خالداً فقد كان زينة في تاريخ أبي بكر: وإلى هنا انتهت الاعمال الكبرى التي حدثت بين المسلمين وبين دولتي الروم والفرس في أيام أبي بكر وقطبها خالد بن الوليد المخزومي

يظهر لنا هذا التاريخ القصير الذي لم يستمر أكثر من سنتين وأربعة أشهر ما وصفنا به أبا بكر من صدق العزيمة ومضائها إدارة البلاد في عهد أبي بكر

كانت الجزيرة العربية هي البلاد التي تحت الإدارة الإسلامية نهائياً وكان أبو بكر قد جزأها الى ولايات وعلى كل ولاية أمير من قبله وكان لهذا الأمير اقامة الصلاة والفصل في القضايا وإقامة الحدود فهو أمير قاض منفذ لأن أبا بكر لم يعين قضاة يتولون القضاء دون الأمراء وهذه ولايات الجزيرة لهذه:

(١) مكة وأميرها عتاب بن أسيد وهو الذي ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم

(٢) الطائف وأميرها عثمان بن أبي العاص وهو الذي ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم

(٣) صنعاء وأميرها المهاجر بن أبي أمية وهو الذي ولي فتحها بعد الردة

- (٤) حضر موت ووالها زياد بن لييد
 - (٥) خولان ووالها يعلى بن امية
 - (٦) زيدوز مع ووالها ابو موسى الاشعري
 - (٧) الجند واميرها معاذ بن جبل
 - (٨) نجران ووالها جرير بن عبدالله البجلي
 - (٩) جرش ووالها عبدالله بن ثور
 - (١٠) البحرين ووالها العلاء بن الحضرمي
- اما العراق والشام فكانت لاتزال الحروب قائمة فيها وكان امراء الجند هم ولاية الامر فيها
- ولم يكن لابي بكر وزير وانما كان عمر يلى القضاء وابو عبيدة امينا لبيت المال قبل ان يسيره الى الشام
- وكان يكتب له زيد بن ثابت ويكتب له الاخبار عثمان بن عفان وكان يكتب له من حضر وفي عهده كتب القرآن لأول مرة في مصحف واحد يجمع سورة كلها وكان قبله محفوظاً مرتباً في الصدور ومكتوباً آيات وسوراً ليست مجتمعة فلما حصلت حروب الردة وكان قد قتل فيها كثير من القراء رأى أبو بكر أن يجمع القرآن في مصحف واحد واختار لذلك كاتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد القراء الذين كانوا يستظهرون القرآن وهو زيد بن ثابت فقام بالامر وكتب أول مصحف بملاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والحفاظ منهم ووضع هذا المصحف عند أبي بكر

رزق الخليفة

كان أبو بكر رجلاً تاجراً قبل أن يستخلف واشتغل بالتجارة بعد الخلافة ستة أشهر ثم وجد أن التجارة تشغله عن أمور الناس فقال لا والله ما تصاح أمور الناس التجارة وما يصلحهم الا التفرغ لهم والنظر في شأنهم ولا بد لعمالي ما يصلحهم فترك التجارة واستنفق من مال المسلمين ما يصلحهم ويصلح عياله يوماً بيوم وكان يحج ويعتمر وكان الذي فرضوه له في السنة ستة آلاف درهم (— بالتقريب ١٢٨ جنيهاً مصرياً) ولما حضرته الوفاة قال ردوا ما عندنا من مال المسلمين فاني لا أصيب من هذا المال شيئاً وان أرضى التي يمكن كذا وكذا للمسلمين بما أصبت من أموالهم فدفع ذلك الى عمر فقال عمر لقد أتعب من بعده . فمن هذا يفهم ان المبدأ الذي اختطه أبو بكر هو ان الخليفة لا ينبغي ان يشغله شيء من التجارات عن النظر فيما وكل اليه من امور العامة وانه يأخذ ما يفرض له من بيت المال والظاهر أن الفرض لغيره وليس هو الذي يفرض لنفسه وكان هذا انما خوذ فيه شبهة في نظر أبي بكر فأمر برده الى بيت المال

ارزاق الجند

كان الجند متطوعين لا يحرمهم ديوان وكانوا يأخذون اربعة اخماس الغنيمة يوزعها عليهم رئيس الجند غير ما يناله القاتل من سلب القتل وغير ما ينقله رئيس الجند للممتازين وكان أبو بكر يسوى في انطاء لا يفضل احد على احد

ارزاق العمال

كان يرد لبيت المال خمس الغنائم وصدقات المسلمين وجزية اهل الذمة

ومن ذلك كان يعطي العمال ارزاقهم ويوزع ما بقى على من عينوا في الكتاب
لمصارف الزكاة

وفاة ابي بكر

حم ابو بكر لسبع خلون من جمادى الاخرة سنة ١٣ ومكث محموا ١٥
يوما وتوفي في مساء ٢١ جمادى الاخرة سنة ١٣ (٢٢ اغسطس سنة ٦٣٤)
فكانت مدته سنتين وثلاثة اشهر وعشر ليال ودفن في حجرة عائشة بجوار
رسول الله صلى الله عليه وسلم بميل عنه قليلا الى الجهة الشرقية



المحاضرة الحادية والعشرون

كيف انتخب عمر — ترجمته — أول خطاب له — الفتوح في بلاد الفرس
بدء القادسية

٢ ﴿ عمر بن الخطاب ﴾

كيف انتخب

لما مرض أبو بكر وأحس بدنو أجله رأى مصلحة المسلمين في ان
يختب خليفته قبل موته وذلك ما يعبر عنه بولاية العهد وكانوا يحسون دائماً
بان كثيرين يرون أنفسهم أهلاً للخلافة وهم أحق بها فاذا ترك الناس من غير
عهد انتزع نظامهم وكان يرى عمر بن الخطاب اجدر الناس بالخلافة ولكنه
أحب ان يستشير فيه كبار الصحابة فدعا بمبد الرحمن بن عوف وقال أخبرني
عن عمر فقال يا خليفة رسول الله هو والله أفضل من رأيك فيه من رجل
ولكن فيه غلظة فقال أبو بكر ذلك لانه يراني رقيقاً ولو أفضى الامر اليه
ترك كثيراً مما هو عليه ويا أبا محمد قد رمقته فرأيتني إذا غضبت على الرجل
في شيء أراني الرضا عنه وإذا كنت له أرائي الشدة عليه لا تذكر يا أبا محمد مما
قلت لك شيئاً قال نعم ثم دعا عثمان بن عفان فقال يا أبا عبد الله أخبرني عن
عمر قال أنت أخبر به فقال أبو بكر على ذلك يا أبا عبد الله قال اللهم علمي

به أن سربرته خير من علانيته وإن ليس فينا مثله قال أبو بكر رحلك الله يا أبا عبد الله لا تذكر مما ذكرت لك شيئاً قال افعل فقال له أبو بكر لو تركته ما عدوتك وما أدري لعله تاركه والخيرة له ألا يبلى من أموركم شيئاً ولوددت أني كنت خلواً من أموركم وأنى كنت فيمن مضى من سلفكم

ولما تم له الرأي دعا عثمان بن عفان فأملى عليه (بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما عهد أبو بكر بن أبي قحافة إلى المسلمين أما بعد) - ثم أغنى عليه فكتب عثمان - (فاني قد استخلفت عليكم عمر بن الخطاب ولم آلكم خيراً) ثم ألقى أبو بكر فقال اقرأ على فقرأ عليه فكبر أبو بكر وقال أراك خفت أن يختلف الناس إن افتلت في غشيتي قال نعم قال جزاك الله خيراً عن لاسلام وأهله وأقربها أبو بكر من هذا الموضع قال الطبري ثم أشرف على الناس وزوجه أسماء بنت عميس ممسكة فقال لهم أترضون بمن استخلف عليكم فاني والله ما ألوت من جهد الرأي ولا وليت ذا قرابة واني قد وليت عليكم عمر بن الخطاب فاسمعوا له وأطيعوا فقالوا سمعنا وأطعنا

وكان بدء خلافة عمر بن الخطاب يوم الثلاثاء ٢٢ جمادي الثانية سنة ١٣ هـ (٢٣ أغسطس سنة ٦٣٤ م)

ترجمة عمر

هو عمر بن الخطاب بن نفيل من بني عدى بن كعب بن لؤي وأمه حنتمة بنت هاشم بن النخيلة من بني مخزوم بن يقظة بن مرة ولد لثلاث عشرة سنة خلت من ميلاد رسول الله صلى الله عليه وسلم . تربى على الشهامة والنجدة والجرأة وقول الحق لا يرى فيه هواة فلما تشرف رسول الله بالرسالة كانت

سنة ٢٧ سنة ولما دعي الى الاسلام لم يكن في بده أمره مقتماً بصحة الرسالة فحارب الاسلام حرباً شديداً حتى كان ينال المسلمين منه أذى كثير حتى كانت هجرة الحبشة ورأى شدة تمسك المسلمين بدينهم ونحمل الاذى ومفارقة الاوطان فَنَ ذلك لما دعاه الى أن يستمع الدعوة بقلب مفتوح فأمن وصدق وذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الارقم بن أبي الارقم الخزومي التي كان المسلمون مستخفين بها وهناك أعلن إيمانه فكانت به للمسلمين قوة وذهب الى البيت الحرام فأعلن لقريش تصديقه بالدين الاسلامي وهناك أصابه من اذى المشركين ما كان يصيب اخوانه وكادوا يقتلونه لولا ان اجاره منهم "ماصي بن وائل السهمي" ولما كانت هجرة المدينة كان الناس يخرجون متسللين خيفة ان يحبسهم أهلهم أما هو فاعلن انه مهاجر وقال من أراد ان تشكله أمه فليلتني وراء هذا الوادي ثم خرج مهاجراً فلم يتبعه أحد وحضر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مشاهده كلها فلم يتخلف عن واحدة منها وكان كثيراً ما يشير على الرسول فينزل القرآن موافقاً لما اشار وكان هو وابو بكر بمنزلة الوزيرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صاهره عليه السلام فتزوج بنته حفصة بعد ان قتل عنها زوجها : ولما لحق عليه السلام بربه كان امير اكبر الفضل في الاسراع بيعة ابي بكر قطعاً للنزاع في امر الخليفة وخوفا ان يتشتت الامر وكان لابي بكر بمنزلة لوزير الاول يشير عليه ويعينه وكان ابو بكر يحيل عليه فصل القضايا فكنه كان قاضيه ولما لم يتسم باسم القاضى وقد افادته صحبة ابي بكر الاثانة في الامور وكثيراً غيرها

أول خطاب له

بعد أن بوع بالخلافة عقب وفاة أبي بكر صعد المنبر فقال هذه الكلمات القصيرة وهي تنبئ عن سياسته التي سأس بها العرب قال بعد أن حمد الله واثني عليه (إنما مثل الجمل كمثل جل أنف اتبع قائده فليُنظر قائده أين يقوده أما أنا فورب الكعبة لا حملنكم على الطريق) والجمل الانف هو الجمل الذليل الموالي الذي يأنف من الزجر والضرب ويعطي ما عنده من السير عفواً سهلاً وهذا تشخيص حسن للامة الاسلامية لعهده فإنها كانت سامعة مطيعة اذا أمرت ائتمرت وإذا نهيت انتهت ويقع ذلك المسؤولية الكبرى على قائدها بأنه يجب عليه أن يتبصر حتى لا يوجه هذه الامة الى مافيه خطر عليها بل يتخير لها أسس الطرق وأسهلها ولذلك وعدم مقصداً فقال أما أنا فورب الكعبة لا حملنكم على الطريق ويفهم بالبداهة أنه الطريق الاقوم الذي لا أعوجاج فيه والعرب من شأن لغتها الاكتفاء بدلالات الاحوال

الفتوح في عهد عمر

في بلاد الفرس

لما صرف أبو بكر خالد بن الوليد الى العراق أمره أن يستغلف على البلاد المثنى بن حارثة الشيباني ويترك عنده نصف الجنود ففعل خالد ما أمر به وأقام المثنى بالحيرة وهي دار امارته وكان قد استقام أمر الفرس على شهر براز فوجه الى المثنى والتقى به عند بابل وأوقع بهوقعة شديدة انهزم فيها بهمن وجنده وتبع الطالب الفل الى قرب المدائن ثم عاد المثنى الى الحيرة وأبطأ

عليه أخبار أبي بكر وتوقع أن الفرس يجمعون له جموعاً لا يقدر على مقاومتها
 يخلف على الجند بشيرين الحصانية وخرج نحو المدينة ليخبر أبا بكر خبر المسلمين
 وأعدائهم وليستأذنه في الاستعانة بمن قد ظهرت توبته وندمه من أهل الردة
 وليخبره أنه لم يخلف أحداً انشط إلى قتال فارس وحربها ومعوثة المهاجرين
 منهم فقدم المشي وأبو بكر في مرضه الأخير فاستدعى عمر فقال له استمع
 يا عمر ما أقول لك ثم اعمل به أني لأرجو أن أموت من يومي هذا فإن أنا
 مت فلا تمسين حتى تندب الناس مع المشي ولا تشغلنكم مصيبة وإن عظمت
 عن امر دينكم ووصية ربكم وقد رأيته متوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وما صنعت ولم يصب الخلق بمثله وبالله لو أني أني عن امرائكم وامر رسول الله لخذلنا
 ولعاقبنا فاضطربت المدينة ناراً وإن فتح الله على امرء الشام فردد أصحاب
 خالد إلى العراق فأنهم أهله وولاء مره وحده وأهل الضراوة بهم والجرامة
 عليهم . ومات أبو بكر من يومه فبعدان دنته عمر ندب الناس مع المشي وقتل
 عمر كان أبا بكر قد علم أنه يسوءني أن يؤمر خالداً على العرق حين امرني
 بصرف أصحابه وترك ذكره . كان الناس يجمعون عن الخروج إلى فارس
 لما في أنفسهم من عظمتها وشوكتها اتقدت فخطبهم المشي فقال أيها الناس
 لا يعظمن عليكم هذا الوجه فانا قد تبججتنا ريف فارس وغلبناهم على خبر شقي
 السواد وشاطرناهم ونلتنا منهم واجترأ من قبلنا عليهم ولها أن شاء الله ما يمدحها
 وقتل لهم عمر أن الحجاز ليس لكم بدا إلا على النجعة ولا يقوى عليه أهله
 إلا بذلك ابن الطراء (١) المهاجرون عن موعود الله سيروا في الأرض التي

وعلم الله في الكتاب أن يورثكموها فانه قال (ليظهره على الدين كله) والله
مظهر دينه ومعز ناصره ومولى أهله موارث الأئمة أين عباد الله الصالحين
— فكان أول منتدب للمسير أبو عبيد بن مسعود الثقفي ثم فقاه رجلان
سعد بن عبيد وسليط بن قيس فأمر عمر على هؤلاء المنتدبين أسبقهم اجابة
وهو أبو عبيد وقال له اسمع من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأشركهم في الأمر ولا تجهد مسرعاً حتى تتبين فاتها الحرب والحرب لا يصاحبها
الا الرجل المكث الذي يعرف الفرصة والكاف . فسار أبو عبيدة باخذ
وهو الأمير حتى بلغ الحيرة — كان الفرس في ذلك العهد قد ولوا عليهم
أزמידخت ملكة واختارت هي رستم أحد عظماء الفرس فبدأ عاملاً لجنود
الفارسية فدانت له الفرس عقب ورود أبي عبيد

كان أول ماصعه رستم أن كتب الى دهقير السواد أن يثوروا بالمسلمين
ودس في كل رستاق رجلاً ليثور بأهله وكذا بمن أرسله جابان ونرمي من
القواد فأثاروا الناس من أعلى الفرات إلى أسفله واجتمع جند عظيم قام في
التمارق (١) لما رأى ذلك اللاني ضم اليه مساحله وحذر وحينما جاء أبو عبيد
أزاح الجند قليلاً ثم سار الى التمارق فخارب جابان ومن معه وهزم جنده
وأسر جابان أسره رجل من عامة العرب من ربيعة فقال له جابان إكم معاشر
العرب أهل ولاء فهل لك أن تؤمنني وأعطيك كذا وكذا قال نعم قال
فادخاني على ملككم حتى يكون ذلك يشهد منه ففعل فاجاز ابو عبيد ما فعل
الربيعي ولما علم القوم أنه الرئيس كلّموا فيه أبا عبيد فقال ماتروني فعلا معاشر

(١) موضع قرب من الكوفة من أرض العراق

ريعة أيؤمنه صاحبكم وأقتله أنا معاذ الله ما لزم بعض المسلمين فقد لزمهم
كلهم

لما انهزم الفرس ذهبوا إلى كسكر (١) لاجئين إلى نرسي فاجتمع اليه
الجنود الذين معه وقل جابان فتبعهم ابو عبيد والتقي بهم أسفل من كسكر
فهمزهم وغلب على عسكر نرسي وأرضه وأخرب ما كان حول معسكرهم
من كسكر : وهناك جاءه المهاقين مسلمين فسالهم وجاؤوه بهدايا من أطعمة
فارس وألوانها فلم يأكل منها وقال بنس المرء ابو عبيد إن صعب قوما من
بلادهم اهرقوا دماءهم دونه أو لم يهرقوا فاستأثر عليهم بشيء يصيبه لا والله
لا يأكل مما أفاء الله عليهم الا مثل مايا كل واساطهم

لما جاء رستم خبر الهزيمة جهز جيشاً آخر عظيماً يقوده بهمن جاذويه
واعطاه الراية الكبرى لفارس المسماة درفش كايان وعرضها ثمانية اذرع
وطولها اثنا عشر متراً من جلود النمر فصار اليه ابو عبيد حتى نزل المروحة (٢)
موضع البزج والعاقول فبعث اليه بهمن اما ان تعبروا الينا وندعكم والعبور
واما ان تدعونا نعبركم فأشار الناس على ابي عبيد بعدم العبور فأجج ورك
الرأى وعبر بالمسلمين فدارت رحا الحرب وفي آخر النهار قتل ابو عبيد
فقال المسلمون جولة ثم تموا عليها وركبهم أهل فارس فبادر رجل من ثقيف
فقطع الجسر فأنهى الناس اليه والسيوف تأخذهم من خلفهم فتهاافتوا في الفرات

١ « كورة واسمة كانت قصبتها قبل أن يحضر الحجاج واسطاً خسر وسابور
ثم صارت واسطاً قصبتها ومن مشهور نواحيها المبارك والمدار وتيا وميسان ودست
ميسان (٢) على شاطئ الفرات الغربي نجاء قس الناطف وذلك بالقرب من الكوفة

الفرات فأصيب منهم يومئذ أربعة آلاف بين غريق وقتل وحمى المثنى ومن معه الناس وعقد الجسر وعبروا فأقاموا بالمروحة وهرب من الناس بشر كثير على وجوههم واقتضحوا في انفسهم واستحيوا مما نزل بهم

وبلغت هذه المصيبة عمر فقال اللهم ان كل مسلم في حل منى أنا فنة كل مسلم يرحم الله أباه عبيد لو كان عبر فاعتصم بالخيف او تحيز الينا ولم يستقل لكناله فنة وحصل في هذه الواقعة غلطان الاولى مخالفة أبي عبيد لمن معه من رؤساء الجيش فانهم نهوه عن العبور فلم ينته والذي زاد تلك الغلطة تأثيراً ما فعله ذلك الرجل الاحق عبد الله بن مرثد الثقفي من قطعه الجسر عند مارأى جولة المسلمين وارادتهم العبور ولولا ثبات المثنى بن حارثة لهلك المسلمون عن آخرهم

لم يبق مع المثنى من الجنود الا القليل لا قدرتهم على ان يحافظوا على مراكزهم ولا ان يردوا عنهم هجمات عدوهم وقد علم بذلك عمر فشرع يبعث الامداد الى المثنى منهم جرير بن عبد الله البجلي في قومه من بني بجيلة فلما علم المثنى بقدمهم طلب منهم أن يسيروا اليه حتى يقابلوه على البوب (١) وقدمهم هو اليه فصاروا اليه وكان رسمه قد أرسل الى المسلمين جنداً مع قائد اسمه مهران فوقف امامهم وفصل بين الفريقين الفرات فارسل مهران الى المثنى يخبره بين أن يعبر بمجنوده أو يعبر مهران اليه وكان الجواب طبعاً ان طلب من مهران العبور لان واقعة الجسر لم يمح أثرها بعد فعبأ الفرس واقتلوا مع المسلمين وكان ذلك في رمضان وقد أمر المثنى

(١) نهر كان بالراق موضع الكوفة ياخذ من الفرات

بالأقطار فقطروا وكانت تعبئة الحبش خالدية فأبصر المثنى رجلا يستوفز ويستقتل من الصف فقال ما بال هذا قتلوا هو ممن فريوم الجسر وهو يريد أن يستقتل فقرعه بالرمح وقال لا أبالك الزم موقفك فإذا أتاك قريك فافغه عن صاحبك ولا تستقتل قال أني بذلك لجدير فاستقتل ولزم الصف وكانت الحرب في هذه الموقعة من أشد ما صادفه المسلمون هولا لكثرة عدوم ولكنهم اصطبروا صبرا جميلا وكانت الهزيمة على الفرس بعد أن كاد يفنى قلب جنودهم ولما شرعوا في الهزيمة سبقهم المثنى إلى الجسر فقطعه فارادوا العبور فلم يتمكنهم فذهبوا في البلاد مصمدين ومنحدرين بعد أن قتل منهم ما قدر بمئة ألف ومما يؤثر عن المثنى حكمه على نفسه في قطعه الجسر وأحراجه العدو قال لقد عجزت عجزه دقي الله شرها بمسابقتي أيام إلى الجسر وقطعه حتى أخرجتهم فأنى غير عائد فلا تعودوا ولا تقتدوا بي أيها الناس فإنها كانت مني ذلة لا ينبغي أحراج أحد إلا من لا يقوى على الامتناع : ثم أرسل المثنى في أثر المنهزمين من اتبعهم إلى أن وصلوا إلى السيب (١) بعد أن عقد لهم جسرا : وكانت هذه الواقعة من الوقائع الكبرى التي أوقعت الرعب في قلوب أهل فارس حتى سار المسلمون فيما بين الفرات ودجلة لا يتنهم مانع ولا يقف في وجوههم محارب

وأقام المثنى بعد ذلك يصعد ويصوب في الجزيرة ويثبت السرايا للاغارة ومما يدل على تنبه عمر لما كان يحصل بين أولئك الجنود أن المثنى أرسل رجلين من بكر بن وائل في جند فأغاروا على صفين وبها النمر وتغلب متساندين

(١) « كورة من سواد الكوفة وهما سيمان الأعلى والأسفل من طسوج سورة

خأغاروا عليهم حتى رموا بطائفة منهم في الماء فاشدوهم فلم يقلعوا عنهم وجعلوا
يتنادونهم الفرق الفرق وجعل عتيبة وفرات البكريان يذمران الناس ويتنادونهم
تفريق بتفريق يذكرونهم يوماً من أيامهم في الجاهلية أحرقوا فيه قوماً
من بكر بن وائل في غيضة من الغياض ثم انكفؤا راجعين الى المثنى وقد
غرقوهم : كانت لعمر عيون في كل جيش فكتب العيين الى عمر بما قال عتيبة
وفرات يوم بنى ثعلب والماء فاستقدمهما عمر فسألها فاجبراه أنهما قالا ذلك
وجه أنه مثل وأنهما لم يفعلا ذلك على وجه طلب ذحل الجاهلية فاستحفظهما
خلفا أنهما ما أراد بذلك الا المثل واعزاز الاسلام فصدقهما وردهما حتى قدما
على المثنى

أمر القادسية (١)

نظر الفرس بعد هزيمة مهران الى انفسهم فوجدوا انفسهم يضعفون أمدم
العرب وروا أن الاختلاف الذي هم فيه على مساعدة العرب على تقدمهم وانتصاراتهم
فقالوا الرستم والفيرازن وهما عظيمي فارس والمستنقذان في أمر سلطانها أين يذهب
بكما لم يبرح بكما الاختلاف حتى وهتم أهل فارس وأطمعنا فيهم عدوهم
وانه لم يبلغ من خطر كما أن تهر كما فارس على هذا الرأي وان تعرضها
للهلكة ما بعد بغداد وساباط وتكرمت الالمدائن والله لتجتمعان أو لنبدأن
بكما قبل ان يشمت بنا شامت فرأى الرجلان ان كلام القوم حق فبحثا في
كل نساء كمرى وسراربه عن عقب له يبنهن فبعد لاي وجدا رجلا يدعي يزدرج

(١) بينها وبين الكوفة ١٣ فرسخا وبينها وبين العذيب أربعة أميال وهي على
جادة الكوفة.

من ولد شهر يار بن كسرى وهو ابن احدى وعشرين سنة فلكه الفرس واجتمعوا عليه وتبارى الرؤساء في طاعته وموئته وحيث سمي الجنود لكل مسلحة كانت لكسرى أو موضع ثغر فسمى جند الحيرة والانباء والمسالخ والابلة . بلغ المثنى ذلك كله فكتب به إلى عمر ولم يصل الكتاب إلى عمر حتى كفر أهل السواد من كان له عهد ومن لم يكن له عهد فخرج المثنى على حاميته حتى نزل بذي قار (١) ثم جاءهم كتاب من عمر يأمرهم بالانسحاب من بين أظهر الاعاجم والتفرق في المياه التي تلى حدود بلادهم فكان منزل المثنى ذا قار ونزل الناس بالجل (٢) وشراف (٣) إلى غضى وغضى حبال البصرة وكانوا بحيث ينيث بعضهم بعضاً ان كان فزع تم ذلك في ذي القعدة

سنة ١٣

أما عمر فكتب الى عمال العرب على الكور والقبائل في ذي الحجة سنة ١٣ لاندعو أحداً له سلاح أو فرس أو نجدة أو رأي الا انتخبتموه ثم وجهتموه الى والمجل العجل وكان يريد توجيه جيش كشف إلى العراق حتى يقاتل جموع المعجم بجموع العرب فأما القبائل التي طرقها على مكة والمدينة فوافته بالمدينة وكذلك من كان من أهل المدينة على النصف ما بينه وبين العراق وأما من كانوا أسفل منهم فانضموا إلى المثنى فلما تكامل ورود الجنود على عمر خرج بهم من المدينة حتى نزل على ماء يدعي صرار (٤) فمسكر به

(١) ماء ل بكر بن وائل قريب من الكوفة بينها وبين واسط

(٢) موضع بالبادية على جادة طريق القادسية الى ذبلة بينه وبين القرعاء ١٦٠ ميلا

(٣) بين واقصة والقرعاء ومن شراف الى واقصة ميلان

(٤) وضع على ثلاثة أميال من المدينة من طريق العراق

ولا يدري الناس ما يريد أيسير أم يقوم وكانوا إذا أرادوا أن يسألوه عن شيء رموه بعثمان أو بعبد الرحمن بن عوف وكان عثمان يدعى في أمانة عمر وديفاً والرديف الرجل الذي يكون بعد الرجل فإذا لم يقدر هذان على علم شيء مما يريدون ثلثوا بالعباس بن عبد المطلب فقال عثمان لعمر ما تريد فنأدى الصلاة جامعة فاجتمع الناس عليه فأخبرهم الخبر وانتظر ما يقول الناس فقالت العامة سر وسر بنا معك فدخل معهم في رأيهم وكره أن يدعهم حتى يخرجهم منه في رفق فقال أستعذرا وأعدوا فاني سائر الا أن يجيء رأي أمثل من هذا ثم بعث إلى أهل الرأي فاجتمع اليه وجوه الصحابة وأعلام العرب فاجتمع رأيهم جميعاً على أن يبعث رجلاً من اصحاب رسول الله صلى عليه وسلم ويقوم ويرميه بالجنود فان كان ما يرجو من الفتح وإلا عاد رجلاً ونذب جنداً آخر فنأدى عمر الصلاة جامعة وبعث إلى علي وكان قد خلفه على المدينة وإلى طلحة وكان على مقدمته ولما تكامل جمعهم قال لهم ان الله قد جمع على الاسلام أهله فألف بين القلوب وجملهم فيه إخواناً والمسلمون فيما بينهم كالجسد لا يخلو منه شيء من شيء أصاب غيره وكذلك يحق على المسلمين ان يكون امرهم شورى بينهم بين ذوى الرأي منهم فالناس تبع لمن قام بهذا الامر ما اجتمعوا عليه ورضوا به لزم الناس وكانوا فيه تبعاً لهم ومن أقام بهذا الامر تبع لاولى رأيهم ما أواؤا لهم ورضوا به لهم من مكيدة في حرب كانوا فيه تبعاً لهم ايها الناس اني انما كنت كرجل منكم حتى صرفني ذؤو الرأي منكم عن الخروج فقد أيت ان اقيم وابعث رجلاً وقد احضرت هذا الامر من قدمت ومن خلفت (يريد علياً وطالعة) وهذا

الخطاب يبين ما كان يدور في رأس عمر من النظام الشورى ويوضح
الاساس لتلك النظام . ثم اجال معهم الرأي فيمن يوليه قيادة ذلك الجيش
العظيم واتفق الرأي اخيراً على تولية القائد العظيم سعد بن ابى وقاص الزهرى
القرشى وكان فى ذلك الجيش حد الامة العربية فان عمر لم يدع رئيساً ولا
ذا شرف ولا ذا رأى ولا ذا سلطة ولا خطيباً ولا شاعراً الارماهم بفقرماهم
بوجوه الناس وغررهم



المحاضرة الثمانية والعشرون

تمام القاصية — فتح المدائن

ثم امر سعداً بالسير وقال اذا انتهيت الى زرود (١) فانزل بها فسار حتى اذا وصل الى زرود فنزل بها وتفرق الجنود فيما حولها من اموا بني عويم واسد وانتظر اجتماع الناس وامر عمر وفي ذلك الوقت مات الثئي بن حارثة من جراحة كانت اصابته وقبل وفاته ارسل الى سعد وصيته لانه قد اختبر امر العجم قبله اوصاه ان يقاتل الفرس على حدود ارضهم على ادنى حجر من ارض العرب وادنى مدر من ارض العجم فان يظهر الله المسلمين عليهم فليهم ماوراءهم وان تكن الاخرى فاؤا الى فته ثم يكونون اعلم بنسبيلهم واجراً على ارضهم الى ان يرد الله الكرة لهم . ثم سار سعد من زرود حتى اتى شراف وفيها جاءه كتاب من عمر يقول فيه اذا جاءك كتابي هذا فمشر الناس وعرف عليهم وامر على اجنادهم وعيهم ومروءاء المسلمين فليشهدوا وقدرهم وهم شهود ثم وجههم الى اصحابهم وواعدهم القاصية واكتب الى بالنبي يستقر عليه أمرهم ففعل سعد ما امر به فقدر الناس وعيهم بشراف وامر امراء الاجناد وعرف العراف فمرف على كل عشرة رجلا وامر على الرايات رجلا من اهل السابقة وعشر

الناس وأمر على الاعشار رجلا من الناس لهم وسائل في الاسلام وولى الحرب رجلا فولى على مقدماتها ومجباتها وساقها ومجراتها وطلاتها ورجلها وركبانها فكان أمراء التبية يلون الامير ويليهام أمراء الاعشار ثم أصحاب الرايات ثم القواد رؤس القبائل ولم يفصل سعد من شراف الاعلى تعبئة وباذن عمر وهذا كتابه الذى أمره فيه بمبارحة شراف :

أما بعد فسر من شراف نحو فارس بمن معك من المسلمين وتوكل على الله واستعن به على أمرك كله واعلم أنك تقدم على أمة عددهم كثير وعندهم فاضلة وبأسهم شديد وعلى بلد منيع وإن كان سهلا كؤودا لبحوره وفيوضه ودآدته (١) إلا أن توفقوا غيضا من فيض وإذا لقيتم القوم وأحدا منهم فابدهوهم الشد والغرب وإياكم والمناظرة لمجوعهم ولا يخذعكم فأنهم خدعة مكرة أمرهم غير أمركم إلا أن تجادوهم وإذا انتهيت الى القادسية والقادسية باب فارس فى الجاهلية وهي أجمع تلك الابواب لادتهم ولما يريدونه من تلك الاصل وهو منزل رغب خصب حصين دونه قناطر وأنهار ممتعة فتكون مسالحك على أنقابها ويكون الناس بين الحجر والمد على حافات الحجر وحافات المدر والجراع بينهما ثم الزم مكائك فلا تبرحه فأنهم إذا أحسوك أنقضتهم رموك يجمعهم الذى يأتي على خيلهم ورجلهم وحدهم وجدهم فإن أنتم صبرتم لعدوكم واحتسبتم لقتاله ونوئتم الامانة رجوت أن تنصروا عليهم ثم لا يجتمع لكم مثاهم أبدا إلا أن يجتمعوا وليست معهم قلوبهم وإن تكن الاخرى كان الحجر من أرضكم ثم كنتم عليها أجرا وبها أعلم وكانوا غم اجبن وبها أجل حتى يأتي الله بالفتح

عليهم ويرد لكم الكرة) وكتب اليه باليوم الذي يرثحل فيه من شراف فصار سعد على تعييته والكتب بينه وبين عمر متواصلة

ثم جاءه كتاب آخر يقول له فيه — واكتب الى اين بلغ جمعهم ومن رأسهم الذي على مصادمتكم فانه قد منعتى من بعض ما اردت الكتاب به حلة علمي بما هجمتم عليه والذي استقر امركم عليه فصف لنا منازل المسلمين والبلد الذي بينكم وبين المدائن صفة كآني انظر اليها واجملنى من امركم على الجلية — فكتب اليه سعد بصفة البلدان القادسية بين الخندق (١) والعتيق وان ماعن يسار القادسية بحراً خضر في جوف لاح (٢) الى الحيرة بين طريقين غاماً احدهما فعلى الظهر واما الآخر فعلى شاطئ النهر يدعى الحوض (٣) يطلع بمن ساكه على ما بين الخورنق (٤) والحيرة ولذ ماعن يمين القادسية الى الوجة فيض من فيض مياههم وان جميع من صالح المسلمين من أهل السوادق الى إب لاهل فارس قد خفوا لهم واستعدوا لنا وان الذي اعدوا لمصادمتنا رستم في امثال له منهم فهم يحاونون انفاضنا واقه امنا ونحن نحاول انفاضهم وابرازهم وامر الله بعد ماض وقضاء مسلم الى ما قدر لنا وعلينا فنسأل الله خير القدر في عافية — فكتب اليه عمر يأمره بالمقام بالقادسية وكان مما

(١) خندق سابور في برية الكوفة حفره سابور بينه وبين العرب خوفاً من شرم واوله من هيت يشق طف البادية الى كاظمة مما يلي البصرة وينفذ الى البحر ويبنى عليه المناظر والجواسق ونظمه بالمالح ليكون مانعا لاهل القادسية من السوار (٢) ضيق (٣) نهر كان بين الحيرة والقادسية (٤) قصر كان بظاهر الحيرة بناه أحد ملوك العرب بالحيرة وهو النعمان بن امرئ القيس شرفي القنرات وغريه بساين

حضره به على الوفاء بالامانة قوله له انى قد التى في رومي انكم اذا لقيتم العدو هزمتهم فاطرحوا الشك وآتروا التفتية عليه فان لاعب احد منكم احداً من المعجم بأمان او فرقه بإشارة اولسان كان لا يدري الاعجمي ما كلمه به وكان عندهم اماً فأجروا ذلك مجرى الامان واياكم والضحك الوفاء الوفاء فان الخطأ باء فاء بقية وان الخطأ بالنذر الهلكة وفيها وهنكم وقوة عدوكم وذهاب ربحكم واقبال ربحهم واعلموا انى احذركم ان تكونوا شيئاً على المسلمين وسبياً توهينهم

كان الفرس قد اتفقوا على تولية رسم أعظم قوادم قيادة الجيش الذي يوجهونه لحرب المسلمين فرضي بذلك وقبل أن يفصل بمنجوده بمث سعد دعاه الى الملك حسب أمر عمر فاختار من جنده قوماً عليهم نجار ولهم آراء ونفراً لهم منظر وعليهم مهابة ولهم آراء فخرجوا من المسكر حتى جاؤا الى اثن فاستأذنوا بالدخول على الملك فأذن لهم ومع يزدجردوزراؤه ووجوه ارضه فلما دخلوا عليه أمرهم بالجلوس ثم قال لترجانه سلمهم ما جاء بهم وما دعاهم الى غزونا والولوع ببلادنا أمن أجل انا أجمناكم وتشاغلنا عنكم اجترأتم علينا خرد عليه النعمان بن مقرن وكان رئيس الوفد فذكر تاريخ ارسال الرسول وما كان من شأن العرب معه ودخولهم في دينه وقال بعد ذلك ثم أمرنا أن نبداً بمن يلينا من الأثم فتدعوم الى الانصاف فتحن ندعوك الى ديننا وهو دين سن الحسن وقبح القبيح كله فان أيتم فأمر من الشرهوا هون من آخر شر منه الجزاء فان أيتم فالناجزة فان أجيتم الى ديننا خلفنا فيكم كتاب الله وأقناكم عليه على أن تحكموا باحكامه ونرجع عنكم وشأنكم وبلادكم وان اقيتمونا

بجزاء قبلنا منكم ومنعناكم والاقبلناكم فقال يزدجرد اني لا أعلم في الارض
أمة كانت أشقى ولا أقل عدداً ولا أسوأ ذات بين منكم قد كنا نوكل بكم
قرى الضواحي فيكفوننا اياكم لا تغزوكم فارس وتطمعون أن تقوموا لهم فان
كان عدد لحق فلا يفرنكم منا وان كان الجهد قد دعائكم فرضنا لكم قوتاً الى
خصبكم وأكرمنا وجوهكم وكسوناكم وملكنا عليكم ملكاً يرفق بكم
فسكت القوم فقام المغيرة بن زرارَةَ الأسيدي فقلل ايها الملك ان هؤلاء
رؤوس العرب ووجوههم وعم اشراف وانما يكرم الاشراف الاشراف ويعظم
حقوق الاشراف الاشراف ويفخم الاشراف الاشراف وليس كل ما أرسلوا
به جمعه لك ولا كل ما تكلمت به اجابوك عليه وقد أحسنوا ولا يحسن بمثلهم
الاذلك فجأوني لا كون الذي ابغاك ويشهدون على ذلك . اما ما ذكرت من
سوء الحال فما كان اسوأ حالا منا واما جوعنا فلم يكن يشبه الجوع كنا نأكل
الخنافس والجملان والمقارب والحيات فترى ذلك طعامنا واما المنازل فانما هي
ظهر الارض ولا تلبس الارض ولا تلبس الاما غزلنا من اوبار الابل واشهار
الغنم ديننا ان يقتل بعضنا بعضاً ويفير بعضنا على بعض وان كان احدنا ليدفن
ابنته حية كراهية ان تأكل من طعامنا فكانت حالتنا قبل اليوم على ما ذكرت
لك فبعث الله الينا رجلاً معروفاً نعرف نسبه ونعرف وجهه ومولده فأرضه
خير من ارضنا وحسبه خير من احسابنا وبيته اعظم بيوتنا وقبيلته خير قبائلنا
وهو بنفسه كان خيرنا في الحال التي كن فيها اصدقنا واحملنا فدعانا الى امر
فلم يجبه احد اول من توب كان له وكان الخليفة من بعده فقال وقالنا وصدق
وكذبنا وزاد وتقصنا فلم يقل شيئاً الا كان فقدذف الله في قلوبنا التبصير

له واتباعه فصار فيما بيننا وبين رب العالمين فما قال لنا فهو قول الله وما امرنا
 فهو امر الله فقال لنا ان ربكم يقول انا انا الله وحدي لا شريك لي كنت
 اذ لم يكن شيء وكل شيء هالك الا وجهي وانا خلقت كل شيء وإلى يصير
 كل شيء وإن رحمتي ادر كنتم فبعث اليكم هذا الرجل لادلکم على السبيل
 التي بها انجيکم بعد الموت من عذابى ولا حلکم دارى دار السلام فشهد عليه
 انه جاء بالحق من عند الحق وقال من تابعکم على هذا فله مالکم وعليه
 ما عليکم ومن ابى فاعرضوا عليه الجزية ثم امنوه مما امنون منه انفسکم
 ومن ابى فقاتلوه فانا الحكم بينکم فمن قتل منکم ادخلته جنتى ومن بقی منکم
 اعقبته النعم على من ناواه فلختر ان شئت الجزية عن يد وانت صاغر واز شئت
 فليسيف او اسلم فتجى نفسك فقال كسرى استقباني بمثل هذا فقال ما استقبات
 الامن كلني ولو كلاني غيرک لم استقبک به فقل لولا ان الرسل لا تقتل
 لقتلتکم لاني اراکم عندي ثم قال ائتوني بوقر من تراب فاحملوه على اشرف
 هؤلاء ثم سوقوه حتى يخرج من الدائن ارجعوا الى صاحبکم فاحملوه اني
 مرسل اليه رستم حتى يدفنکم ويدفنه في خندق القادسية وبكل بکم وبه
 من بعد ثم اوردکم بلادکم حتى اشغلکم في انفسکم بأشد مما دلک ثم قال من
 اشرفکم فقال عامر بن عمرو انا حملوه وقر اتراب على عنقه فحمله حتى اتى
 راحته فحمله عليه ثم ساروا فأتوا بالتراب سعداً وبشروه بالظفر متفائلين
 فصل رستم من الدائن في تعبیه کبره وعدد جنده ١٢٠ الف عدا من تبعهم
 وسارت جلائه حتى اتت الحيرة فنزلت بها ثم سار رستم حتى اتى النجف
 فسكر بها والطلائع تسير امامه ولم نزل الجيشان يتقيا باز حتى كن رستم

على العتيق وسعد أمامه وكانت بين الفريقين مراسلات قال المسلمون فيها
لرستم كثيراً ومما قيل في مجلسه ما قاله المغيرة بن شعبة أحد الوفد فانه لما جاء
جلس مع رستم على سريره فوثب عليه الفرس وأثروه فقال لهم كانت تباضنا
حنكم الاحلام ولا أرى قوماً أسفه منكم إنا معشر العرب سواء لا يستعبد
بعضنا بعضاً الا أن يكون محارباً لصاحبه فظننت انكم تواسون قومكم
كما تتواسى وكان أحسن من الذي صنعتم أن تخبروني أن بعضكم أرباب بعض
وأن هذا الامر لا يستقيم فيكم فلا نصنعه ولم آتكم ولكنكم دعوتوني اليوم
فعلت أن أمركم مضمحل وأنكم مغلوبون وأن ملكاً لا يقوم على هذه السيرة ولا على
هذه العقول فقال السفلة صدق والله العربي وقالت الدهاقين لقد رمي بكلام لا زال
عبيدنا يزعون اليه قائل أنه أولينا ما كان أحقهم حين كانوا يصغرون أمر هذه الامة
ثم اجمع رستم أمره على عبور العتيق فسكروه ثم عبر هو وجنده
وكان البريد بينه وبين المدائن متصلاً بحيث تصل الاخبار الى زردجرد
ساعة حدوثها وكان سعد قد عبأ الخيش وانتظمت حماته ولم يكن سعد
مع المة تالين لانه لم يكن يستطيع أن يركب لحبوب كانت به فكان مقبلاً على
القصر يشرف على الناس ويرمي بالرقاع فيها الامر والنهي الى خالد بن عرفة
وهو أسفل منه وكان الصف يحجب القصر ثم قام في الناس الخطباء فخطبوا
وحثوا على الصبر وكان وراء الفرس العتيق ووراء المسلمين الخندق وميدان
الحرب بين ذلك وبعد أن أذن المؤذن بالظهور أتموا صلاتهم كبر سجدت كبيراته
الثلاث التي كانت آخرها علامة بدى الحرب فبرز أهل النجدات فأنشوا
القتال وبرز غالب بن عبد الله الاسدي وهو يقول

قد علمت واردة المسائح ذات اللبان والبنان الواضح
أتى سام البطل للشايح وفارج الامر للمه الفادح
وبرز عاصم بن عمرو وهو يقول

قد علمت يضاء صفراء اللب مثل اللجين إذ تفشاه الذهب
اني امرؤ لا من يعنيه السب مثلى على ملك يفريه العتب

ثم كبر سعد التكبيرة الرابعة وهي علامة الهجوم العام فزحفت الجنود
واضطدمت صدمة هائلة وكان مما صعب الامر على المسلمين فيلة الفرس فلها
لما حمل أصحابها خافتها الخيل فتفرقت فكادت بجيلة أن تؤكل حين فرت
عنها خيلها تفاراً فأعانهم سعد بنى أسد وكان لهم في ذلك أعظم ثمر ولرئيسهم
حليحة لاسدى ولم يكن للمسلمين حيلة في الفيلة هذا اليوم الا أن أعدوا
رماة النبل يرمون ركبان الفيلة فلما أعريت الفيلة من ركبائها عادت الى مواقعها
فنفس عن بنى أسد بعد الجهد الشديد فقد أصيب منهم خمسة رجال وجالت
الجنبيات جولة خفيفة ولم يزل القتال إلى أن مضى جزء من الليل وكان
النجاح أظهر في صفوف الفرس في هذا اليوم ويسمى يوم ارمات

وفي اليوم الثاني نقلوا القتلى والجرحى من الميدان فأما قتلى فدفنهم
وأما الجرحى فألهمهم إلى النساء يداوينهم وقبل الانحام جاءت جنود
خالد التي أمر عمر أباعبيدة أن يصرنها الى العراق وأميرها هاشم بن عتبة بن أبي
وقاص فقوى بها المسلمون وكنوا قد جاءوا بالابل وجلوها وبرموها حتى
صار لها شكل غريب وأطفت بها خيولهم تحميها فلقيت خيول الفرس من
هذه الابل في اليوم الثاني ما بقيت جنود المسلمين من الفيلة في اليوم الاول

ولم يزل القتال بين الفريقين شديداً الى نصف الليل ويسمى هذا اليوم يوم اغواث وكانت كفة المسلمين فيه ارجح

وفي اليوم الثالث تقلت القتلى والجرحى ثم اصطدمت الجنود على حلق وفيلة الفرس تفعل فعلها في الخيول فانتدب لا كبرها رجالان من اصحاب النجدة فوضعا رعيهما في عيني الفيل ونقض رأسه فطرح - ائله وولى مشفره فنفضه احدهما بالسيف فري به ووقع لجنبه ثم فعلا مثل ذلك بفيل آخر فولى فوثب في العتيق فتبعته الفيلة فخرقت صفوف الفرس وكان ذلك مما اضعف قوتهم وقوى الساميين وما زال القتال مستداً حتى جاء الليل فلم ينفصل الفريقان وخشعت اصوات الناس فلم يكن يسمع الا صايل السيوف وهرير الفرسان ورأى العرب والعجم امراً لم يروا مثله وازال القتال مستداً حتى اصبحوا والناس حسرى لم يعضوا ليلتهم فسار القعقاع في الناس يقول لهم ان الدبرة بعد ساعة ان صبرها فاصبروا ساعة فقام قائم الظهيرة حتى انهزمت مجنبتا الفرس وانفرج القاب وكانت همة اصحاب النجدة موجهة إلى سرادق رستم فلما رأى ذلك اراد الهرب فتبعه هلال بن علفه حتى قبض عليه وقتله وصعد على سريره ثم نادى قتات رستم ورب السكبة فأطاف به الناس وكبروا وتندوا فلم يكن لقاب بعد ذلك مقام وتتابعت الهزيمة واخذوا الراية الفارسية وهي درفش كايان ثم تتبعوا بقية المهزومين حتى اجلوهم الى ماوراء القنطرة وكان اليوم اثالث من ايام القادسية يسمى يوم عماس وليلته تسمى ليلة الهرير ولم يمر على الساميين موقعة اشد منها هو لا لامع الفرس ولا مع غيرهم قتل منهم فيها نحو ثمانية آلاف فارس ومن الفرس نحو ثلاثين الفا

وبعد أن انتهت الواقعة كتب سعد إلى عمر هذا الكتاب (أما بعد
 فإن الله نصرنا على أهل فارس ومنحهم سنن من كان قبلهم من أهل دينهم
 بعد قتال طويل وزلزال شديد وقد لقوا المسلمين بعدة لم ير الرأون مثل زهاتها
 فلم ينفعهم الله بذلك بل سلبهموه ونقله عنهم إلى المسلمين واتبعهم المسلمون على
 الانهار وعلى طغوف الآبام وفي الفجاج وأصيب من المسلمين سعد بن عبيد
 القارء وفلان وفلان ورجال من المسلمين لأنعلمهم الله بهم عالم كانوا يدوون
 بالقرآن اذا جن عليهم الليل دوى النحل وم آساد الناس لا يشبههم الاسود
 ولم يفضل من مضى منهم من بقي الا بفضل الشهادة اذ لم يكتب لهم) :
 كان عمر مشغول القلب جداً بأمر القادسية فكان في كل يوم يخرج متنسماً
 أخبارهم من حين يصبح إلى انتصاف النهار فيرجع إلى أهله ومنزله وفي اليوم
 الذي ورد فيه البشير لقيه عمر فسأله من أين فأخبره فقال يا عبد الله حدثني قال
 هزم الله العدو وعمر يجرى وراءه ويستخبره والآخر يسير على ناقته ولا يعرفه
 حتى دخل المدينة فإذا الناس يسلمون عليه بأمر المؤمنين فقال الرجل فهلا
 أخبرني رحمك الله أنك أمير المؤمنين وعمر يقول لا عليك يا أخى فقرئ
 كتاب الفتح على الناس ثم ورد عليه كتاب آخر من سعد يقول فيه (ان
 اقواماً من أهل السواد ادعوا عهداً ولم يقم على عهد أهل الايام لنا ولم يف
 به أحد علمناه الا أهل باتقيا وبسما وأهل أليس الآخرة وادعى أهل السواد
 أن فارساً أكرههم وحشروهم فلم يخالفوا إلينا ولم يذهبوا في الارض) ثم
 كتاب آخر يقول فيه (ان أهل السواد جلوا فجاءنا من أمسك بعدهم ولم يجلب
 علينا فقمنا لهم ما كان بين المسلمين قبلنا وبينهم وزعموا أن أهل السواد قد

لحقوا بالمدائن فأحدث الينا فيمن تم وفيمن جلا وفيمن ادعى أنه استكره وحشر
فهرب ولم يقاتل أو استسلم فانا في ارض رغبة وارض خلاء من أهلها وعدنا
قليل وقد كثر أهل صالحتنا وان أعمر لها وأوهن لعدونا تألفهم (فقام
عمر في الناس واستشارهم فيما طالبه سعد فأجمعوا على أن الوفاء لن أقام وكف
لم يزد عليه إلا خيراً وان من ادعى فصدق أو وى فيمنزلتهم وان كذب
نبذ اليهم وأعادوا صلحهم وأن يجعل امر من جلا اليهم فان شاءوا دعوم
وكانوا لهم ذمة وان شاءوا تموا على منعهم من ارضهم ولم يعطوهم الا القتال
وان يجيروا من اقام واستسلم الجزاء او الجلاء وكذلك الفلاح - فكتب
عمر جواب الكتاب الاول يقول

(اما بعد فان الله جل وعلا أنزل في كل شئ رخصة في بعض الحالات
لا في أمرين العدل في السيرة والذكر فاما الذكر فلا رخصة فيه في حالة
ولم يرض منه إلا بالكثير وأما العدل فلا رخصة فيه في قريب ولا بعيد
ولا في شدة ولا رخاء وان رؤى اينا فهو أقوى وأطفا للجور وأقمع للباطل
من الجور وان رؤى شديداً فهو انكش للكفر فمن تم على عهده من اهل
السواد ولم يعرف عليكم بشئ فلهم الذمة وعليهم الجزية واما من ادعى
انه استكره ممن لم يخالفهم اليكم او يذهب في الارض فلا تصدقوهم بما
ادعوا من ذلك الا ان تشاءوا وان لم تشاءوا فانيذ اليهم وابلغوهم ما منهم
وكتب جواب الكتاب الثاني

(اما من اقام ولم يحمل وليس لهم عهد فلهم ما لاهل العهد بمقامهم لكم
وكفهم عنكم اجابة وكذلك الفلاحون اذا فعلوا ذلك وكل من ادعى ذلك

وصدق فلهم الذمة وان كذبوا انبذ اليهم : وأما من أعاز وجلا فذلك أمر جملة
الله لكم فان شئتم فادعوا الى أن يقيموا لكم في أرضهم و لهم الذمة وعليهم
الجزية وان كرهوا ذلك فاقسموا ما آفاه الله عليكم منهم) - فلما عادت كتب
عمر عرضوا على من يليهم مما جلا وتنجى عن السواد أن يتراجعوا و لهم الذمة
وعليهم الجزية فتراجعوا وصاروا ذمة كمن تم ولزم عهده الا أن خرجهم
أثقل فانزلوا من أدعى الاستكراء وهرب منزلتهم وعقدوا لهم وأنزلوا من
أقام منزلة ذى العهد وكذلك الفلاحون ولم يدخلوا في الصلح ما كان لآل
كسرى ولا ما كان لمن خرج معهم ولم يجبههم الى واحدة من اثنتين الاسلام
او الجزاء وصارت فيثا لمن آفاه الله عليه فهي والصواني الاولى ملك لمن آفاه
الله عليه وسائر السواد ذمة وأخذوا بمخراج كسرى وكان خراج كسرى
على رؤوس الرجال على ما في أيديهم من الحصة والاموال - ولم يأت قسمه
ما كان لآل كسرى ومن صوب معهم لانه كان متفرقا في السواد فكان
يليه لاهن الفء من وثقوا به وترضوا عليه

كان عمر يتخوف أن يؤتى المسلمون من جهة الابله لانهم لم تكن فتحت
بعد فتخير فصيلة من الجيش عليها عتبة بن غزاون ووجهها الى الابله لتمنع
امداد فارس من هذا الوجه فساروا حتى أتوا المريد مريد البصرة فبرزوا هناك
واختلطوا مدينة البصرة ونزل الجند منازلهم فيها ومن هناك فتحوا الابله
وهي مرفأ فارس على خليج عمان للوصول الى بحر الهند وكان فتحها في رجب
من سنة ١٤ وصارت البصرة بعد ذلك مركزاً حرياً عظيماً تفصل منه الجنود
لحرب فارس الا أنها لم يتم تمصيرها الا سنة ١٧ حينما مصرت الكوفة

أقام سعد بالقادسية شهرين ليرتاح الناس ولينتظر أمر عمر ثم اجتمعوا
أمرهم على السير الى قاعدة الملك فكان مما يامب به الصبيان في المسكر وتلقيه
النساء عليهم وهم على شاطئ العتيق أمر كان النساء يلعن به في زرود ونقى
غار وتلك الامواه حين أمروا بالسير في جمادى الى القادسية وكان كلاما أبدا
عليه كالأوابد من الشعر لانه ليس بين جمادى ورجب شيء

العجب كل العجب بين جمادى ورجب

أمر قضاء قد وجب يخبره من قد شجب

تحت غبار ولجب

ثم ان سعدا ارتحل وكان على مقدمته زهرة بن الحوية وكان معظم
الجيش فرسانا مما غنموه من خيل الفرس ولقيتهم في سيرهم جنود فارسية
يبرس وبها قل القادسية وبقايا رؤسائهم وفيهم الهرمزان فخارهم حربا غير
طويلة ثم بلغهم أن الجنود قد تجمعت لهم بيايل على الفرزان فساروا اليهم
وهزمهم في أسرع من لفت الرداء فتفرق رؤساء الفرس فسار الهرمزان
نحو الاهواز وخرج الفرزان الى نهاوند وصعد الباقون الى المدائن وقطعوا
الجسر . فأقام سعد بيايل أياما ثم سير المقدمة مع زهرة حتى وصل بهر سير
وهي المدائن الدنيا على شاطئ دجلة الغربي وتلاحقت به الجنود وفي مقام سعد
على بهر سير راسلته الدهاقين راضين أن يدفعوا الجزية على أن يمنهم المسلمون
فرضى منهم سعد بذلك وصالحهم وحاصروا بهر سير شهرين ثم فتحوها بعد
أن تركتها مقاتلة العدو وعبرت الى المدائن القصوى الشرقية فنزل سعد
بهر سير وأتزل بها العند ثم دهم أهل البلاد على غناسة يعبرون منها الى

الجهة الشرقية لانه لم يكن مراكب يعبر عليها الناس فان الفرس كانوا قد
ضموها الى الشاطيء الثانى وكان سعداً عذفصيلة تحمى الفراض حتى يعبر
الجند ثم أمر بالمبور قمبر الجند كله خوفاً والذي جعل سعداً يسرع بذلك
خوفه أن يزدجرد ينقل كل مافي المدائن من ذخائره فحمله ذلك على السرعة
والمخاطرة ولما رأى أهل المدائن مايفعله المسلمون دهشوا ولم يكن منهم الا أن
تركوا المدائن وخرج يزدجرد هارباً على وجهه وذهب بعياله الى حلوان أما
أهالى المدائن فأقاموا بها راضين بالجزاء والذمة

نزل سعد القصر الابيض وهو يقول (كم تركوا من جنات وعيون
وزروع ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين كذلك وأورتناها قوماً آخرين)
وصلى فيه صلاة الفتح وجعله مسجداً وفيه تماثيل الجص رجال وخيل ولم
يتمتع هو والمسلمون لذلك وتركوها على حالها وأتم سعد الصلاة يوم دخول
المدائن لانه أراد المقام بها وكانت أول جمعة جمعت بالعراق جمعت جماعة فى
المدائن فى صفر سنة ١٦ ثم جمع سعد مافي خزائن كسرى من الاموال
والفنائم وكان ذلك شيئاً كثيراً وأصاب الفارس من المقيم اثنى عشر ألفاً
وكلهم كان فارساً ومعه من النجائب شىء كثير ثم قسم دور المدائن
بين الناس وأوطنوها ثم جمع الخمس وأدخل فيه كل شىء أراد أن يعجب منه
عمر من ثياب كسرى وحليته وسيفه ونحو ذلك وما كان يعجب العرب أن
يقع اليهم ومما ارسله بساطستون ذراعاً فى مثلها فيه طرق كالصور وفصوص
كالانهار وخلال ذلك كالدير وفى حاقاه كالارض المزروعة والارض المقبلة
بالنبات فى الربيع من الحرير على قضبان الذهب وفوارة بالذهب والفضة

وأشبهه ذلك ولما ورد الخس على عمر قسمه على مستحقه ثم قال أشيروا على
في هذا القطف فاجمع ملوهم على أن قالوا قد جعلوا ذلك لك فرأيتك الا
ماكان من على فانه قال يا أمير المؤمنين الامر كما قالوا ولم يبق الا
التروية انك ان تقبله على هذا اليوم لم تعدم في غد من يستحق به ما ليس له
فقطمه عمر بينهم

وصدر بعد ذلك امر عمر بولاية سعد بن ابى وقاص صلاة ماغلب عليه
وحر به وولى النعمان وسويدا ابني عمر بن مقرن الخراج الاول على ما سقت
حجلة والثاني على ما سقى الفرات



المحاضرة الثالثة والعشرون

جولاء - تمصير الكوفة والبصرة - فتح الجزيرة - الأهواز - غزو فارس
من البحرين - فتح فارس - فتح نهاوند وما بعدها

واقعة جولاء

لما انتهى فل الفرس الى جولاء كانت هي مفترق طرقهم إلى آذر بيجان
والباب والى اذربايجان وفارس فتذا مروا وقتلوا ان افترقتم لم يجتمعوا أبداً وهذا
مكان يفرق بيننا فهلموا فلنجتمع للعرب به ولنقاتلهم فان كان لنا فهو الذى
نريد وان كانت علينا كنا قد قضينا الذى علينا وأبلىنا عذراً فخصنوا جولاء
واحتفروا الخندق حولها واجتمعوا هناك على مهران الرازى وأقام يزدجرد
فى حلوان وصار يمدد بالرجال والاموال فأقاموا فى خندقهم وأحاطوا به
الحسك من الخشب الاطرقهم فأرسل سعد بالخبر الى عمر فأمره أن يسرح
اليهم جيشاً أميره هاشم بن عتبة وعين أمراء تميعته ففصل هاشم من المدائن
فى صفر سنة ١٦ (مارس سنة ٦٣٧) فى اثنى عشر الفاً حتى نزل بجولاء وحاصرها
فكان الفرس يراحفون المسلمين ثم يعودون إلى خندقهم ولما طال المطال
صمم المسلمون على الهجوم عليهم فى خندقهم واقتحامه فصادفوا فى سبيل
ذلك حرباً هائلة كانوا يشبهونها بالحرب ليلة الهرير وانتهت بتغلب المسلمين
على الخندق وكان بطل الهجوم القعقاع بن عمرو ولما رأى الفرس أن لاطافة لهم

بمخالبة ذلك العدو الشديد أخذوا يمتة ويسرة هارين وتركوا المدينة فاحتلها المسلمون ثم أمر هاشم القعقاع أن يتبع المهزمين فتبعهم حتى وصل خاتقين ولما بلغت الهزيمة يزدجرد بارح حلوان فاصدا الرى فسار القعقاع حتى أتى حلوان فاحتلها وأقام بها مرابطا لأنها هى الثغر الذي يفصل بين السواد والجبل وكان من رأى عمر فى ذلك الوقت أن يقتصر على ما ملكوه من سواد العراق وقال فى كتاب له لوددت أن بين السواد وبين الجبل سداً لا يخلصون إلينا ولا نخضع اليهم حسبنا من الريف السواد وإني آثرت سلامة المسلمين على الانتقال

كان سعد قد أرسل حساب المغنم والنهيء مع زياد وكان هو الذى يكتب للناس ويدونهم فلما قدموا على عمر كرم زياد عمر فيما جاءه ووصف له فقال له عمر هل تستطيع أن تقوم فى الناس بمثل الذى كلمتني به فقال والله ما على وجه الارض شخص أهيب فى صدرى منك فكيف لأقوى على هذا من غيرك فقام زياد فى الناس بما أصابوا وبما صنعوا وبما يستأذنون فيه من الانسياع فى البلاد فقال عمر هذا الخطيب المصقع فقال زياد هذه الجملة الماثورة (ان جندنا أطلقوا بالفعال لساننا) ثم كتب عمر لسعد بأقرار الفلاحين على حالهم الا من حارب أو هرب منك الى عدوك فأدركته وأجر لهم ما أجزت للفلاحين قبلهم واذا كتبت اليك فى قوم فأجروا أمثالهم مجرام وأعطاهم الحرية فى غير الفلاحين !! وأرسل سعد من المدائن فصيلة يقودها عبد الله بن المغنم لفتح تكريت حين بلنه تجمع الفرس بها وكان معهم فيها جمع كثير من العرب من اياد وتغلب والنمر فوصلت الفصيلة وقد خندق الفرس حول تكريت فحصرهم

أربعين يوماً تراحموا فيها أربعة وعشرين زحفاً في جميعها يظفر المسلمون وفي أثناء ذلك راسل ابن المصمم العرب لينضموا اليه فأجابوه الى ذلك وأسلموا فأعطاهم السلم وحينذاك قال لهم (اذا سمعتم تكبيرنا فكبروا) فأجابوه ثم أمر جنده بالهجوم على الخندق فهجموا معلنين التكبير فكبر العرب من ثعلب وآباد والنمر فظن الفرس أن المسلمين جاءوهم من خلفهم فبادروا الى الابواب التي عليها جنود ابن المصمم فأصيب منهم كثير من بين أيديهم ومن خلفهم وبعد الانتصار أعطوا الفلاحين من أقام منهم مثل ما أعطى غيرهم من قبلهم

وأرسات من المدائن فصيلة أخرى يقودها ضرار بن الخطاب لفتح ماسبذان (١) فسار اليها وافتتحها عنوة وكان أهلها قد تطايروا إلى الجبال فدعاهم ضرار الى الرجوع بعد أن أمنهم فعادوا وأقام بها وخرجت فصيلة ثالثة لفتح قرقيساء (٢) يقودها عمر بن مالك فتفتح في مسيره هيت (٣) وفتح قرقيساء عنوة وأقر أهلها على الجزاء |

وبذلك صار السواد كله في يد المسلمين فهدوا طريقة ادارته وأقاموا الحنود مرابطة في الثغور بينهم وبين الجبال

(١) كورة بها عدة مدن منها اربوجان عن يمين حلوان للقاصد الى همدان

(٢) بلد على نهر الخابور قرب رحبة مالك بن طوق على ستة فراسخ وعندها

للخاوير في القرات فهي مثلث بين الخابور والقرات

(٣) بلد على القرات من نواحي بغداد فوق الانبار مجاورة لليرة

تصير الكوفة

كانت الرسل ترد على عمر بعد هذه الفتوح فيرى في أوجههم تغيراً فقال عمر (والله ما هيئتكم بالهيئة التي أبدأتم بها ولقد قدمت وفود القادسية والمدائن وانهم لكما أبدوا فما غيركم) قالوا وخومة البلاد فكتب الى سعد أخبرني ما الذي غير ألوان العرب ولحومهم فكتب اليه سعدان العرب خددهم وكفى ألوانهم وخومة المدائن ودجلة — فكتب اليه عمر أن العرب لا يوفقها الا ما وافق إبلها من البلدان فابعث سلمان وحذيفة رائدين فليرتادا منزلاً برياً بحرياً ليس بيني وبينكم فيه بحر ولا جسر : فبعث سعد سلمان وحذيفة يسيران غربي الفرات مرتادين حتى أتيا موضع الكوفة وهو حصباء ورمل فأتيا عليها وفيها دبرات ثلاث فأعجبتهما البقعة فزلا فيها وصليا ودعيا ثم كتبوا الى سعد بالخبر فأبلغه سعد عمر فأمره أن يسير بالجنود اليها فارسل سعد إلى امراء الثغور أن يستخفوا على الثغور ويسيروا اليه ففعلوا فارتحل سعد بالناس من المدائن حتى عسكر بالكوفة في المحرم سنة ١٧ (يناير سنة ٦٣٨) وكان بين وقعة المدائن ونزول الكوفة سنة وشهران وكان قد أتى بالمدائن جنداً ممن رضى الإقامة بها وكان عمر يريد أن يقيموا معسكرين في خيامهم ثم أذن لهم أن يبنوا بيوتاً من القصب فأصاب الكوفة حريق شديد فأذن عمر أن تبنى بالبنين جعل على بناء المدينة أبا الهياج بن مالك الاسدي وأوضح مناهجها وما يليها وأزقتها فجعل المناهج أربعين ذراعاً وما يليها ثلاثين وما بين ذلك عشرين والازقة سبع أذرع وليس دون ذلك شيء وفي القطائع ستين ذراعاً

فأول ما أسس بالمدينة مسجدها فاختطوه ثم قام في وسطه رام شديد
الترع فرمى عن يمينه وشماله ومن بين يديه ومن خلفه ثم أمر بالبناء وراء
مواقع السهام وبني في مقدمة المسجد ظلة ذرعها مثنان على أساطين رخام
كانت للاكسرة سماؤها كأسمية الكنائس الرومية وبنوا لسد بحاله داراً
بينهما طريق منقب مثني ذراع وجعل فيها بيوت الاموال والذي بناه له
خارمى كبناية الأكسرة في الحيرة وجعل الناهج تخرج من أمام المسجد
والشكل الذي وضعت عليه الكوفة ينفي عن نظام جميل لم يحجب عن
العرب هواء البادية لكثرة الناهج واتساعها

وفي هذا العام نفسه بنيت الأبنية بالبصرة كما بنيت بالكوفة فهي
وانزلها المسلمون سنة ١٣ من الهجرة لم يتم تخطيطها وتأسيسها الا في السنة
التي اختطت فيها الكوفة ومن هنا نشأ اختلاف الناس في الزمن التي
مضت فيه

وكانت ثغور الكوفة في ذلك الزمن أربعة حلوان (١) ومارسبذان
وقرقيساء والموصل (٢) وأميرها سعد بن أبي وقاص وكانت البصرة ثغراً
له أمير خاص يمينه أمير المؤمنين

صارت الكوفة والبصرة من هذا التاريخ مركزين حربيين تفصل
عنهما الجنود لحرب المعجم ولكل منهما جنود خاصة

(١) في آخر حدود السواد عما يلي الجبال من بغداد وكانت مدينة كبيرة عامرة
(٢) مدينة على طرف دجلة ومناجاة من الجانب الشرقى ينبؤ وهي من
المدائن الإسلامية الكبرى

فتح الجزيرة (١)

فصلت من الكوفة ثلاث فصائل بأمر عمر أحداها يقودها سهيل ابن عدي لفتح الرقة والثانية يقودها عبد الله بن عتبة لفتح نصيبين والثالثة يقودها عقبة بن الوليد لاختضاع عرب الجزيرة من ربيعة وتنوخ وأمر عمر أن كانت حرب أن يكون القائد العام عياض بن غنم وكان مقصد عمر من ذلك أن يكسر شوكة الروم الذين ثاروا من الجزيرة قاصدين بأعبدة يحمص فلما توجه الجنود الى كورم تفرقوا كل الى كورته فكان في ذلك تخفيفا على جنود الشام

فسار عياض حتى أتى الرها فصالحه أهلها على الجزية ثم حران فصالحته ثم فتحت نصيبين ثم أرمينية أما عرب الجزيرة فاتهم ما رأوا الطلاب خفوا وتركوا أرضهم وأوغلوا في أرض الروم وبعد مراسلات بينهم وبين هؤلاء العرب قال المسلمون منهم لا تنفروا العرب بالخراج ولكن ضمنوا عليهم الصدقة التي تأخذونها من أموالهم فيكون جزاء فانهم يفضون من ذكر الجزاء فرضي عمر بذلك وبهذا قبل العرب أن يعودوا الى بلادهم وقيموا بها على ما قبل منهم

(٣) ما بين دجلة والفرات من جهة الشام يسمى جزيرة أقور تشتمل على ديار مضر وديار بكر ومن أمهات مدنها حران والرقة ورأس عين ونصيبين وجنار وواخا بور وماردين وآمد وها فارقير والمرسل وغير ذلك

فتح الاهواز (١)

كانت الاهواز تتاخم حدود البصرة وكان فيها الهرمزان وهو من سادات فارس وعظماؤها وكان يغير على مايد المسلمين فأراد عتبة بن غزوان أمير البصرة أن يسير له جنداً فاستمد سعد بن أبي وقاص أمير الكوفة بأمدته فخرجت جنود البصرة وأمدادهم من أهل الكوفة فالتقت بالهرمزان بين ذن ونهر تيرى فهزمته ودحرته حتى جاز شاطئ دجيل فصار شاطئ دجيل بين المسلمين والهرمزان

ثم كاتبهم الهرمزان في الصلح فصالحوه على الاهواز كلها ومهرجان فذق (٢) ماعدا ماأخذوه عنوة وجعلوا مناذر ونهر تيرى مساحتين للبصرة فيهما الجنود مرابطين : ثم حصل بين رؤساء القوت للرابطة خلاف في حدود الارضين وقد دعا ذلك الهرمزان الى نقض الصلح والاستعانة بالاكراة فابلغ عتبة أمير البصرة بذلك فأبلغ الأمر عمر فأمر بتسيير الجنود لحرب الهرمزان وأرسل لهم امداداً فسارت الجنود الى الهرمزان وحاربوه عند جسر سوق الاهواز وهزموه فتوجه إلى رامهرمز وبذلك اتفق للمسلمين جميع الاهواز إلى تستر فراسلهم الهرمزان في الصلح مرة ثانية فاجابوه الى الصلح على ما لم يفتحوه عنوة وكان عمر يتخوف أن يكون هذا النقض من

(١) مجموع كور عدها باقوت عشرا وهي سوق الاهواز ورامهرمز واينج وعسكر مكرم وتستر وجندی سابور وسوس وسرق ونهر تيرى ومناذر
(٢) كورة واسعة ذات مدن وقرى قرب البصرة من نواحي الجبال عن يمين القاصد من حلوان العراق الى همدان في تلك الجبال

الهرمزان المظلمة لحقت أهل الذمة فطلب من عتبة أن يرسل اليه وفداً فيه عشرة من وجهاء الكوفة فإرسل عشرة فيهم الاحنف بن قيس فلما قدم على عمر قال له انك عندى لمصدق وقد رأيتك رجلاً فاخبرني أن ظلمت الذمة المظلمة نفروا ام لمير ذلك فقال الاحنف لا بل لمير مظلمة والناس على ما يحب قال فنعم اذا انصرفوا الى رحاكم فانصرفوا وكتب إلى عتبة اعزب الناس من الظلم واتقوا واحذروا ان يدال عليكم لغدر يكون منكم او بغى فانكم انما اذركم بالله ما ادر كنتم على عهد عاهدكم عليه وقد تقدم اليكم فيما اخذ عليكم فإخافوا بعهد الله وقوموا على امره يكن لكم عوناً وناصراً

غزو فارس من البحرين

كان العلاء بن الحضرمي أميراً على البحرين لعمر وكان العلاء يبارى سعد بن أبي وقاص فلما كانت حروب الردة طار ذكر العلاء وظفر بالفضل فلما ظفر سعد بالقدسية وزاح الاكاسرة وأخذ حدود ما يلي السواد سر العلاء أن يصنع شيئاً في الاعاجم يكون له به من الشهرة والسيادة ما لسعد فغضب أهل البحرين الى فارس ففسروا الى ذلك وفرقهم اجناداً فحاربهم في البحر بغير اذن عمر وكان عمر لا أن لا أحد في ركوب البحر غازياً : عبرت تلك الجنود فخرجوا في اصطخر (١) وبازا شهم أهل فارس فلما رأوهم حالوا بينهم وبين سفنهم فلما رأى المسلمون ذلك اشتدت حميتهم وقتلوا أهل

(١) مدينة كبيرة عارس وهي قاعدة كورة مسماة بهذا الاسم وكانت قصبة ملك خارس حتى تحول اردشير الى جور

خارس مقاتلة المستميت فظفروا ثم ساروا يريدون البصرة لانه قد حيل بينهم
وبين الرجوع الى البحرين فوجدوا شهرک النارسی قد أخذ عليهم الطرق
فمسكروا في موطنهم . امتنعوا

بلغ خبر ذلك عمر فاشتد غضبه على العلاء وأرسل اليه يمزله . أمره
بأهل الاشياء عليه وأبفض الوجوه اليه . ير سعد عليه وقال له الحق بسعد
غيمن قبلك فخرج بمن معه نحو سعد . كتب عمر لى عتبة بن غزوان أمير
البصرة أن يسير جنداً لتخليص من أرسلهم العلاء فأتدب عتبة من يسير
فأجابه جمع من ذوى النجدة فخرجوا في اثني عشر الفا وعليهم ابو سبرة بن
أبي رعم فساحل بالناس لا يلقاه أحد في طريقه حتى وافوا شهرک وهو أخذ
علي جنود البحرين طريقهم فقاتلوه وهزموه . خالصوا اخوانهم وهذه هي
الغزوة التي شرفت بها ثبته البصرة وكانوا فضل نوابت ا مصارثم
انكفثوا بما أصابوا وذهب أهل البحرين عائدين الى بلادهم من طريق البصرة .
ولما أحرز عتبة الأهواز وذلل فارس استأذن عمر في الحج فذن له
فلما قضى حجه استعفاه فأبى أن يعفيه وعزم عليه ليرجمن الى عمله فانصرف
فمات في بطن نخله فدفن به وبلغ عمر خبره فمر به زائراً لقبره وقال انا قتلتك
لولا أنه أجل معلوم وكتاب مرقوم وأثنى عليه بفضل له وون عمر بدله المغيرة
ابن شعبه مفتتح سنة ١٨ هـ

فتح رامهرمز والسوس . تسير

لم يزل يزدجرد يثير أهل فارس (١) وهو بمرو فكتب اليهم يذكهم

(١) فارس اسم لولاية واسعة وأعلم منق اول حدودها من جهة العراق ارجان

الاحتقاد ويؤنبهم على رضام بغلبة العرب على سوادهم فتحرك من مكاتباته أهل فارس والاهواز وتعاقدوا وتواتقوا على النصر فكتب أمراء الثغور الى عمر فكتب الى سعد أمير الكوفة يأمره أن يبعث الى الاهواز جنداً كثيفاً يقوده النعمان بن مقرن وأرسل الى أبي موسى الاشعري وكان ولاه البصرة بعد عزل المغيرة أن يبعث جنداً الى الاهواز يقوده سهل بن عدي وأمير الجندين معا أبو سبرة بن أبي رهم ففصلت جنود الكوفة مع النعمان حتى اذا وصلت رامهرمز وبها الهرمزان خرج يقااتها فهزم دونها فترك رامهرمز والحق تستر فاحتل النعمان رامهرمز ثم توجهت الجنود الى تستر وهناك توافقت جنود المصريين فحاصروا تستر اشهر أو قتل في الحصار جماعة من ذوى النجدة وزاحفهم الشمر كون مدة الحصار ثمانين زحفاً كانت الحرب فيها سهلاً وفي آخر زحف هزمت الفرس حتى دخلوا خنادقهم ثم احتال المسلمون لادخول المدينة فدلوا على ثغرة فيها منها تدخل انياه إلى البلد فنهذوا إلى ذلك المكان ومنه هجموا على المدينة فدخلوها بعد جهاد عنيف فذهب الهرمزان إلى القاعة بالاراء شدة الامر دايه نادى متبعيه وقل اضع يدي في أيديكم على حكم عمر يصنع بي كيف يشاء قلووا فلك ذلك واستاسروا لهم فلاك المسامون بذلك تستر رسلوا الطلائع لاختدام أحاط بهامر البلدان

ومن جهة كمان السرجان ومن جهة ساحل بحر الهند سيرا ومن جهة السند مكران وأعظم مدنها شيراز وكورها المشهورة بمصر ١ - اصغفر ٢ - اردشير خرة ٣ - دار المجرد ٤ - ساور ٥ - ماد خرة

حوارسل ابو سبرة وفداً إلى عمر معهم الهرمزان فلما وصلوا إلى المدينة دخلوا على عمر وهو في المسجد نائم ودرته معلقة في يده فقال الهرمزان اين عمر فقالوا هو ذا فقال اين حرسه وحجابه قالوا ليس له حارس ولا حاجب قال فينبغي ان يكون نبياً قالوا بل يعمل عمل الانبياء فلما استيقظ عمر قالوا له هذا ملك الالهواز قال له عمر كيف رأيت وبال الغمر وعاقبة أمر الله فقال يا عمر انا وإياكم في الجاهلية كان الله قد خلى بيننا وبينكم فقلبتنا كم إذ لم يكن معنا ولا معكم فلما كان معكم غلبتمونا فقال عمر إنما غلبتمونا في الجاهلية باجتماعكم وتفرقنا ثم قال عمر ماعذرك وما حجبتك في اتقائك مرة بعد أخرى فقال أخاف أن تقتلني قبل ان اخبرك قال لا تخف ذلك واستسقي ماء فأتى به في قدح غليظ فقال لومت عطشا لم استطع ان اشرب في مثل هذا فأتى به في اناء يرضاه فجعلت يده ترتجف وقال اني اخاف ان اقتل وأنا اشرب الماء فقال عمر لا بأس عليك حتى تشربه فا كفاه فقال عمر اعيدوا عليه ولا تجمعوا عليه القتل والعطش فقال لا حاجة لي في الماء إنما اردت ان استأمن به فقال له عمر اني قاتلك قال قد امتنتي فقال عمر كذبت فقال أنس صدق يا امير المؤمنين آمنتته قلت له لا بأس عليك حتى تخبرني وقلت لا بأس عليك حتى تشربه وقال له من حوله مثل ذلك فاقبل على الهرمزان وقال خدعتي والله لا انخدع الا لمسلم فاسلم ففرض له في العطاء على الفين وانزله المدينة.

ثم قال عمر للوفد لعل المسلمين يفضون إلى أهل الذمة بأذى وبأمر لها ما يشقون بكم فقالوا ما نعلم الا وفاء وحسن ملكة قال فكيف هذا

فقال له الاخنف يا أمير المؤمنين أخبرك أنك نهيتنا عن الانسياح في البلاد وأمرتنا بالاعتصام على ما في أيدينا وإن ملك فارس حى بين أظهرهم وأنهم لا يزالون يساجلونا مادام ملكهم فيهم ولم يجتمع ملكان فاتفقا حتى يخرج أحدهما صاحبه وقد رأيت أنا لم نأخذ شيئا بعد شيء إلا بانبعائهم وأن ملكهم هو الذي يبعثهم ولا يزال هذا دأبهم حتى تأذن لنا فلنسح في بلادهم حتى نزيله عن فارس ونخرجه من مملكته وعزأته فهناك ينقطع رجاء أهل فارس : فقال عمر صدقتى والله وشرحت لى الأمر عن حقه ثم قدمت الكتب على عمر باجتماع أهل نهاوند : فكان ذلك لنا جعل عمر يأذن بالانسياح

فتح نهاوند (١)

اجتمع بنهاند من جنود الفرس من كل أتحائها جمعهم يزد جردريد إعادة الكرة بهم لاستعادة ملكه ونهاوند من بلاد الجبل (٢) جنوب همدان فكتب عمر الى النعمان بن مقرن يوليه محاربة المجتمعين بها وحشد اليه الجنود من البصرة والكوفة فلما وصات اليها الجنود رأوا بها جمعا عظيما متحصنا في حصون قوية ولا يخرجون الا إذا شاءوا فلما طال عليهم المطال جمع النعمان رجال النجدة والرأى في الحروب ممن معه وقال لهم قد ترون المشركين واعتصامهم بالحصون من الخنادق والمدائن وانهم

(١) مدينة عظيمة في قبة همدان بينهما ثلاثة ايام فرسخا وهي اعتق مدينة في الجبل (٢) بلاد الجبل علم على ما يسميه النجم ببلاد العراق وهي ما بين اصبهان الى زنجان وزوين وحمدان والديور وقرمسين والري وما بين ذلك من البلاد الجبلية والكور العظيمة قال ياقوت وتسمية هذا الجزء بالعراق غلط

لا يخرجون الا أن يشاءوا وقد ترون القى فيه المسلمون من التضايق. بالقى م فيه فإل رأى فتكلم عمرو بن ثبى وكان أكبر الناس يومئذ سنًا وكانوا انما يتكلمون على الاسنان فقال التحصن عليهم أشد من الطاولة عليكم فدعهم ولا تخرجهم وطاولهم وقاتل من أهلك منهم فرد رأيه وتكلم عمرو بن معد يكرب مشيرًا بمناهدتهم فقلوا انما تناطح بنا الجدران والجدران لهم أعوان علينا وتكلم طليحة الاسدي فقال أرى أن تبعث خيلاً تحرقهم ثم يرمونهم لينشبوا القتال ويحسبهم فاذا استحمسوا واختلطوا بهم وأرادوا الخروج أرزوا اليها استطرادًا فانما لم نستطرد لهم فى طول ما قاتلناهم وانا اذا فعلنا ذلك ورأوا ذلك منا طمعوا فى هزيمتنا ولم يشكوا فيها فخرجوا فجادونا وجادونا هم حتى يقضى الله فيهم وفيما ما أحب فقبل منه رأيه وامر النعمان القمعاق أن ينشب القتال ففعل وتم ذلك الترتيب الحربى المتفق عليه فخرجت الفرس يتبعونه وحينذاك أمر النعمان بالهجوم فاقبلوا بالسيوف قتالا شديدا وفى أثناء الموقعة قتل النعمان رئيس الجند فأخفوه موته واتلم الراية خليفته من بعده حذيفة بن اليمان ولم يأت آخر النهار حتى تمت الهزيمة على الفرس واتبع فصائل عليها القمعاق الفل الى همدان فدخلها المسلمون وملكوها وحينئذ جاؤهم رؤساء البلاد من الفرس وصالحوهم على همدان . أمانها وند فان المسلمين دخلوها عقب الهزيمة واحتواها حولها وكانوا يسمون فتح نهاوند فتح الفتوح لانه لم يكن بعده كبير حرب ولما جاء البريد الى عمر بالفتح وباستهاش النعمان بكى عليه بكاء شديداً وبعد انتهاء هذه الموقعة أذن عمر بالانسياح فى بلاد الفرس كما أشار

عليه بذلك الاحنف بن قيس فعين رؤساء الجنود التي تذهب لافتيح البلاد وأرسل بالالوية الى أصحابها وم:

- (١) الاحنف بن قيس التميمي ووجه الى خراسان
 - (٢) مجاشع بن مسعود السلمي ووجه الى أردشير خرة وسابور
 - (٣) عثمان بن أبي الماص الثقفي ووجه الى اصطخر
 - (٤) سارية بن زعيم الكناني ووجه الى فساود رابجرد
 - (٥) هيل بن عدي ووجه الى كرامان
 - (٦) عاصم بن عمرو ووجه الى سجستان
 - (٧) الحكم بن عمير التغلبي ووجه الى مكران
- فلتعدت الجنود للخروج الى أوجيها مفتتح سنة ١٨ هـ

فتح أصبهان (١)

سار عبد الله بن عبد الله بن عتبة بجنده نحو أصبهان وقاعدتها جي والملك بها الفاذوسفان فلما التقت الفتنة قال الفاذوسفان لعبد الله لا تقتل أصحابي ولا أقتل أصحابك ولكن ابرز لي فان قتلتك رجم أصحابك وان قتلتني سالمك أصحابي وان كان أصحابي لا يقع لهم نشابة فبرز له عبد الله وقال اما ان تحمل علي واما ان احمل عليك فقال احمل فوقف له عبد الله وحمل عليه الفاذوسفان فطمنه فاصاب قربوس سرجه فكسره وقطع اللب والحزام وزال اللبد والسرج وعبد الله على الفرس فوقع عبد الله قائما ثم استوى على الفرس حريا وقال له اثبت فقال الفاذوسفان ما أحب أن أقاتلك فقدر أيتك

(١) اقليم من نواحي الجبل كان قاعدته جيا ثم صارت اليهودية

رجلا كاملا ولكن ارجع معك الى عسكريك فأصالحك وأدفع المدينة إليك على أن من شاء أقام ودفع الجزية وأقام على ماله وعلى أن تجرى من أخذتم أرضه عتوة مجرام ويتر اجمعون ومن أبي أن يدخل فيما دخلنا فيه ذهب حيث شاء ولكم أرضه قال لكم ذلك فرضى أهل جى بالصلح الا ثلاثين رجلا منهم خالفوا قومهم وتجمعوا فاحتقوا بكرمان في حاشيتهم لجمع كان بها ودخل المسلمون جى واغلبت من الفرس من أقام وندم من شخص ثم استخلف عبد الله يحيى خليفة له وسار حسب أمر عمر إلى كرمان لمساعدة سهيل بن عدي

فتح أذربيجان (١)

بينما نعم بن مقرن في همدان اذ بلغه تجمع الفرس واحتشادهم في واج روذ بين همدان وقزوین فسار اليهم وقا تلهم في ملحمة كبرى كانت تعدل وقعة نهاوند وهزمهم هزيمة منكرة

فتح الرى (٢)

بعد أن انتهى نعم بن واج الروذ سار الى الرى فصالحه أهلها بعد أن قهرهم وكان المصالح عنهم رأسهم الزينبي بن قوله وكتب لهم كتاب صلح ثم وجه أخاه سويد بن مقرن الى قومس فسار اليها وأخذها سلماً ومن هناك كاتبه ملك جرجان (٣) بالصالح فصالحه وكتب له كتاب صلح وتابهم على ذلك أهل طبرستان

(١) صفق جليل ومملكة عظيمة الغالب عليها الجبال وحدها من برذعة مشرقاً الى ارنجان مغرباً ويتصل حدها من جهة الشمال ببلاد الجبل والديلم وقصبتها اتيريز وكانت قبل مدينة المراغة (٢) قصبة بلاد الجبال بينها وبين نيسابور ١٦٠ فرسخاً والى قزوین ٢٧ فرسخاً وكانت مدينة عظيمة جداً ويقال في النسب اليها رازي (٣) مدينة عظيمة بين طبرستان وخراسان

فتح الباب (١)

كان قائد الجيش الذي وجه الى الباب سراقة بن عمرو وعلى مقدمته عبد الرحمن بن ربيعة فلما أطل عبد الرحمن على الباب كاتبه ملكها شهربراز مستأمناً ليأتيه فأمنه عبد الرحمن فجاءه الملك وقال له اني بازاء عدو كلب وأمم مختلفة لا ينسبون الى أحساب ولا ينبنى لذى الحسب والعقل أن يمين أمثال هؤلاء ولا يستعين بهم على ذوى الاحساب والاصول وذو الحسب قريب ذى الحسب حيث كان ولست من القبيح في شيء ولا من الأرمن وانكم قد غلبتم على بلادى وأمتى فأنا اليوم منكم ويدي مع أيديكم وصغوى معكم وبارك الله لنا ولكم وحزبتنا اليكم والنصر لكم والقيام بما يحبون فلا تذلو بنا بالجزية فتوهنونا لعدوكم فقال عبد الرحمن فوقى رجل قد أظلك فسر اليه فجزوه فسار الى سراقة فلقية بمثل ما كلمه عبد الرحمن فقال سراقة قد قبلت ذلك فيمن كان معك على هذا مادام عليه ولا بد من الجزاء ممن يقيم ولا ينهض فقبل ذلك وصار سنة فيمن كان يحارب العدو من الشركين وفيمن لم يكن عنده الجزاء الا أن يستنفر فتوضع عنهم جزاء تلك السنة وكتب بذلك سراقة إلى عمر فاجازاه وحسنه وكان في كتاب صلحهم الامان لا تقسمهم وأموالهم وأن ينفروا لكل غارة وينفذوا لكل أمر نائب أولم ينب رآه الوالى صلاحاً على أن يوضع الجزاء ممن اجاب إلى ذلك إلا الحشر والحشر عوض من جزائهم ومن استغنى عنه منهم وقعد فعليه مثل ما على أهل أذربيجان من الجزاء والدلالة والنزل يوماً كاملاً فان حشروا وضع ذلك عنهم وان تركوا أخذوا به — وهذه سنة حسنة

(٤) مدينة عظيمة على بحر طبرستان (بحر الخزر) وهى نهر عظيم

في عهد عمر بن الخطاب فليست الاستعانة بالخلفين في الدين من أهل الشرك
ووضع جزية الحماية عنهم بدعة جديدة

فتح خراسان (١)

كان يزدرجرد قد سار الى خراسان فأقام بمرو وقيل ناز فارس اليها
واعلم أن في نفسه وأمن أن يؤتى وكاتب من مرو من بقي من الاعاجم فجاء لم
يفتعه المسلمون فدانوا له فوجه اليه الاحنف بن قيس فدخل خراسان من
الطبيين فافتتح هراة عنوة ثم سار نحو مرو الشاهجان فخرج منها يزدرجرد
الى مرو والروذ وكتب الى خاقان ملك الترك يستعده والى ملك الصفد وملك
الصين أما الاحنف فاتجه الى مرو والروذ حتى اذا بلغ ذلك يزدرجرد سار عنها
الى بلخ فنزل الاحنف على مرو وجه فصيلة من اخذ نحو بلخ وتبعهم
الاحنف حتى اذا التقى الجندان انهزم يزدرجرد وعبر بمن معه في أهل فارس
فماد الاحنف الى مرو فنزلها وكتب اليه عمر ينهاء عن عبور النهر وأن يقتصر
على ما بيده : ولما عبر يزدرجرد النهر تته جنود مددا من ملوك الترك والصفد
فماد بهم يريد أخذ مرو من الاحنف فخرج اليه الاحنف لما أحس به فلم يكن
من الترك كبير حرب بل عادوا إلى بلادهم تاركين يزدرجرد ولما رأى ذلك ترك
البلاد ثانية وعبر النهر أما أهل خراسان فأنهم تعافدوا مع الاحنف وتراجعوا
الى بلادهم وأموالهم على أفضل ما كانوا زمن الاكاسرة فكانوا كائتمام في
ملكهم الا أن المسلمين أوفى لهم وأعدل فاعتبطوا

(١) بلاد واسعة في شرق البلاد الفارسية وقسمتها مرو وبها نيسابور وهراة وطخ
وطاجان ومرو خي وغير ذلك من المدن التي دونها نهر جيحون

ثم وجه سرافة فصائل الجبال المحيطة بآرمينية موغان وقليس وجبال
اللان

فتوح أهل البصرة

كان مما فتحه أهل البصرة من البلاد توج فتحها سارية بن زعيم الدؤلي
ثم فتح فساودارا مجرد وفتح عثمان بن أبي العاص اصطخر . وفتح سهيل بن عدي
كرمان . وفتح عاصم بن عمرو سجستان . وفتح الحكم بن عمرو النخعي
مكران .

ومما يستظرف من الاخبار حديث قيس بن سلمة الاشجعي قال كان عمر
ولاه قيادة جيش لمقاتلة الاكراد فسار اليهم وهزمهم ولما قسم غايهم النفل
راى شيئا من حلية فقال ان هذا لا يبلغ فيكم شيئا فتطيب انفسكم ان نبعث
به الى امير المؤمنين فان له يرده ومؤنة قالوا نعم قد طابت انفسنا فجعل تلك
الحلية في سبط ثم بعث برجل من قومه ليوصل ذلك الى عمر قال الرسول
فاتيت المدينة فاذا عمر يمدى الناس متكئا على عصا كما يصنع الراعي وهو
يدور على القصاع فلما دفعت اليه قال اجلس فجلست في أدنى الناس فاذا
طعام فيه خشونة طعامي الذي معي أطيب منه فلما فرغ الناس قال يارفاارفع
قصاعك ثم أدبر فاتبعه فدخل دارا ثم دخل حجرة فلما أذنت وسلمت فأذن
لي فدخلت عليه فاذا هو جالس على مسح متكئ على وسادتين من آدم
مخشوتين ليفا فتبذ الى باحدا عما جئست عنها واذا بهو في صفة فيها بيت عليه
ستير فقال ياأم كلثوم غداءنا فأخرجت اليه خبزة بزيت في عرضها ملح يندق
فقال ياأم كلثوم الانخرجين اليه تأكلين معنا من هذا فقالت اني أسمع عندك

حس رجل قال نعم ولا أراه من أهل البلد قالت لو أردت أن أخرج الى الرجال لكسوتنى كما كسا ابن جعفر امرأته وكما كسا الزبير امرأته وكما كسا طلحة امرأته قال أو ما يكفيك أن يقال أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب وامرأة أمير المؤمنين عمر ثم قال كل فلو كانت راضية لا طعمتك أطيب من هذا قال فأكلت قليلا وطعمني الذي معي أطيب منه وأكل فإرايت أحدا أحسن أكلًا منه ما يتابس طعامه يئسه ولا فقه ثم قال استقونا فحلموا يئس من سلت فقال اعطى الرجل قال فشربت قليلا ثم أخذه فشرب حتى قرع القدح جبهته فقلت حاجتى يا أمير المؤمنين أنا رسول سلمة بن قيس قال مرحبًا بسلمة بن قيس ورسوله حدثنى عن المهاجرين كيف هم قلت هم كما تحب من السلامة والظفر على عدوم قال كيف اللحم فيهم قتها شجرة العرب ولا تصلح العرب الا بشجرتها قت البقرة بكذا والشاة بكذا ثم أدى اليه رسالته وأخبره خبر الحية التي اختصه بها سلمة فلما نظر الى فصوصها وثب ثم جعل يده في خاصرته ثم قال لا أشبع الله اذا بطن عمر ثم قال ما جئت به أم والله لئن تفرق المسلمون في مناتيمهم قبل أن يقسم هذا فيهم لأفعلن بك وبصاحبك الفاقة قال فارتحلت حتى أتيت سلمة فقلت ما بارك الله فيما اختصصتنى به أقسم هذا في الناس قبل أن يصيبني وإياك فاقة فحسمه فيهم

ولست في حاجة الى أن أنبهكم الى ما يؤخذ من هذه الحادثة فهي تبين لكم كيف كانت المرأة فيهم فقد كانت أم كلثوم صاحبة الرأي الأعلى في بيت أمير المؤمنين وكانت المرأة تتكلم في شأن نفسها كما يتكلم أعظم في

الرجال نفساً ثم تبين كيف كان عمر يتنزه من أموال المسلمين فهداه
الحلية شيء قد طابت به أنفسهم ومع ذلك لم يرض إلا أن يرد هاهلهم فكيف
لا تكون قلوبهم بين يديه يصرفها كيف شاء وكيف أحب
والى هنا انتهى ما تريد قصه عليكم من أمر الفرس وسقوط مملكتها
نهائياً بين أيدي المسلمين فقد صار اليهم قطعة من الارض يحدها من الغرب نهر
الفرات ومن الشرق نهر جيحون والسند ومن الجنوب البحر الهندي ومن
الشمال بلاد إرمينية كل ذلك في زمن لم يتجاوز سبع سنين كان النصر لهم في
جميع المواقع التي زاحفوا فيها أعداءهم وكان لهم اسم جميل عند عامة الفرس
عرفوا بالوفاء فانهم لم يكونوا يتهاونون في أمره كما كان يوصيهم خليفتهم
دائماً وعرفوا بالعدل في حكمهم حتى شهد لهم بذلك أهل ذمتهم كبيرهم
وصغيرهم الملك منهم والسوقة وسنفيض القول فيما كان لهم من الاخلاق
والمدنية في عهد عمر عند الفراغ مما كان في أرض الروم

تم الجزء الاول ويليه الجزء الثاني



فهرست الجزء الاول

من محاضرات تاريخ الامم الاسلامية

صفحة	صفحة
٢٤ تجارة العرب	٥ المحاضرة الاولى
٢٤ صناعة العرب	٥ مباحث التاريخ الاسلامى
٢٥ احوال العرب	٦ ما يلزم المؤرخ
٢٥ حال العرب الاجتماعية	٧ جزيرة العرب ووصفها
٣٧ المحاضرة الثالثة	١٠ أقسام الجزيرة الطبيعية
٣٧ حال العرب الميالية	١١ الوصف الطبيعى لجزيرة العرب
٣٧ ملك اليمن	١٢ جو البلاد
٤٣ الملك بالحيرة	١٤ محاج الجزيرة
٥١ المحاضرة الرابعة	١٦ الشعوب العربية
٥٣ الملك بالشام	١٦ شعب قحطان
٥٣ الامارة بالحجاز	٢٠ المحاضرة الثانية
٥٦ الحكم عند الاعراب في بواديهم	٢٠ شعب عدنان
٥٩ المحاضرة الخامسة	٢١ مساكن المدنانية
٥٩ الاخلاق	٢٣ بدو العرب وحضرم

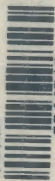
صفحة	
١٢٨	التشريع المكي
١٤٠	المحاضرة الحادية عشرة
١٤٠	لم شرع القتال
١٤٤	المهود والموائيق
١٤٦	أسرى الحرب
١٤٨	حياة المدينة
١٥١	المحاضرة الثانية عشرة
١٥١	الاعمال الحربية
١٥١	ودان
١٥٢	بواط
١٥٢	المشيرة
١٥٢	سفوان
١٥٤	بدر الكبرى
١٦١	الكدر
١٦١	السويق
١٦٣	ذى أمر
١٦٣	الفرع
١٦٣	قبتقاع
١٦٤	كعب بن الاشرف
	لغة العرب
٧٣	المحاضرة السادسة
٧٣	الكتابة عند العرب
٧٤	علوم العرب
٧٩	دين العرب
٨٧	المحاضرة السابعة
٨٧	النسب
٩٢	محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم
٩٨	السيرة الادبية قبل النبوة
١٠١	المحاضرة الثامنة
١٠١	البعثة والدعوة
١١٦	المحاضرة التاسعة
١١٦	مقاطعة قریش لبنی هاشم والمطلب
١١٨	هجرة الطائف
١٢٠	المرض على القبائل واجابة
	الانصار
١٢١	بيعة الانصار
١٢٢	الهجرة
١٢٨	المحاضرة العاشرة

صفحة	صفحة
٢٠٧ المعاملات	١٦٦ المحاضرة الثالثة عشرة
٢٠٨ الحدود والتقصاص	١٦٦ أحد
٢١٠ الدعوة ونتائجها	١٧٤ يوم الرجيع
٢٢٢ المحاضرة السابعة عشرة	١٧٥ حديث بئر معونة
٢٢٢ صفة الرسول وأخلاقه	١٧٧ المحاضرة الرابعة عشرة
٢٣١ البيت النبوى	١٧٧ أجلاء بنى النضير
٢٣٥ ختام القرآن	١٧٨ بدر الآخرة
٢٣٥ الوفاة	١٧٩ الخندق
٢٣٧ المحاضرة الثامنة عشرة	١٨٥ بنى لجبان
٢٣٧ الخلافة	١٨٥ ذى قرد
٢٣٨ بيت الخلافة	١٨٦ بنى المصطلق
٢٤٢ شكل الانتخاب	١٨٧ الحديدية
٢٥٢ المحاضرة التاسعة عشرة	١٩٣ مؤتة
٢٥٥ انتخاب أبى بكر	المحاضرة الخامسة عشرة
٢٥٥ أول خطاب لأبى بكر	١٩٤ فتح مكة
٢٥٦ ترجمة أبى بكر	١٩٧ حنين
٢٥٧ أخلاق أبى بكر	١٩٩ تبوك
٢٦٠ اخبار الردة	٢٠٠ الشرائع الدينية
٢٦٤ طاعة الرشيدى	٢٠١ الشرائع الاجتماعية
٢٦٥ بنو تميم ومالك بن نوره	٢٠٢ نظام البيوت
٢٦٦ بنو حنيفة ومسيلمة	٢٠٧ المحاضرة السادسة عشرة

صفحة	صفحة
٢٩٨ في بلاد الفرس	٢٦٨ اليمن والاسود العنسى
٣٠٤ أمر القادسية	٢٧٠ البحرين والحطم
٣٠٨ المحاضرة الثانية والعشرون	٢٧٢ المحاضرة العشرون
٣٠٨ تمام القادسية فتح المدائن	٢٧٢ ظهور الامة البرية
٣٢٣ المحاضرة الثالثة والعشرون	٢٧٢ دولة الفرس
٣٢٢ جلولا	٢٧٤ الروم
٣٢٦ تمصير الكوفة	٢٧٥ غز والروم
٣٢٨ فتح الجزيرة	٢٧٦ غزو الفرس
٣٢٩ فتح الأهواز	٢٩١ ادارة البلاد في عهد أبي بكر
٣٣٠ غزو فارس من البحرين	٢٩٣ رزق الخليفة
٣٣١ فتح رامهرمس والسوس وتس	٢٩٣ أرزاق الجند
٣٣٤ فتح نهاوند	٢٩٣ أرزاق العمال
٣٣٧ فتح أصبهان	٢٩٤ وفاة أبي بكر
٣٣٧ فتح أذربيجان	٢٩٥ المحاضرة الحادية والعشرون
٣٣٧ فتح الرى	٢٩٥ عمر بن الخطاب
٣٣٨ فتح الباب	٢٩٥ كيف انتخب
٣٣٩ فتح خراسان	٢٩٦ ترجمة عمر بن الخطاب
٣٤١ فتوح أهل البصرة	٢٩٨ أول خطاب لعمر
تمت فهرست الجزء الاول	٢٩٨ الفتوح في عهد عمر

فيه . نفع خطا تكرار في ترقيم صفحات الجزء الثاني فتكررت في الصفحة ٢٢٥ الى الصفحة ٢٢٢ مع بقاء سياق الكلام على حاله فتوجه الى ذلك الانظار

Biblioteca Alexandrina



0244518